أُولٰئِكَ الَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ يَبْتَغُوْنَ اِلٰى رَبِّهِمُ الْوَسِيْلَةَ اَيُّهُمْ اَقْرَبُ

المرسومہ

شمول الوہابیہ

فی

سلک النجدیہ

معہ

اظہار تعریط ازرائے حافظ محمد لکھوی غیر مقلد و تردید غیر مقلدان

در مطبع منشی فخر الدین لاہور

تعداد (۳۵۰)

مولوی اسمٰعیل کی ... واذکر فی الکتٰب اسمٰعیل ... اس آیت کے مصداق حضرت اسمٰعیل علیہ السلام ہیں اور ان پر یوں ۱۲ اسکا مصداق مولوی اسمٰعیل کو سمجھ بنا ہے جس سے معلوم ہوا ہے کہ مولوی اسمٰعیل کو بھی نبی ہی سمجھتے ہیں ۱۲

[illegible]

کہتا ہوں اہل نجدی محضر کر سانے + کس منہہ تے آمنگیے پیمبر کی سانی

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

حمد ثنائیں رب دیاں آئیں بھی تعظیم نہایت — شاہ رسل نوں بھیجیا جس نے کارن خلق ہدایت

صلی اللہ علیہ وسلم آل سنے کل یاران — مجتہدین اماماں تے نت رحمت ابر بہاران

شاہ ولیاں سیہ صفیاں غوث الاعظم سائیں — نبی علی دا دوہتا پوتا چشمہ فیض عطائیں

بس عالم وچ تصرف اکثر مظہر عون الٰہی — مشکل ٹلی پکاریاں اوسے وقت مصیبت بھائی

غوث اعظم نے جو کجھ پائی قدرت رب سبحانوں — حد شمار نہیں کوئی اسدا جو لکھ کراں بیانوں

عرض کیسی حلوائی فر وچہ خدمت اہل ایماناں — تفسیر ہوئی جو نظم پنجابی وچ احباب عیدالاں

اہل سنت خوش ویکھ ہوون تس لا مذہب شرموے — ہوون وچ اس کار نو ہیلوں زور انہاں بوہنہ لایا

خدا بخش جہیں ہمیں دیا نوالہ جس یلہ لکھوی سندا — وچ جو ورق رسالہ ظاہر کر ہی عقیدہ گندا

ہر سوت تقریر چھپا چکوں ہیں آگے قلم شہائیں — منباع اللحیہ پلید کافر ہی وانگ اس پائیں

بس جان اس حیلے دا کوئی حلوائی تی وش چلیا — تا ایک چو ورق رسالہ وچہ اس لکھ سوٹا دلیا

لا مذہبان دامن پہ چایوس کوڑ فریب دیاں والوں — پر اہل شرع کد چوران جھوٹھن کڈھن نوع گمانوں

بس اکدن عاجز نال ملاقی ہویا آن کدہیوں — وجہ تسمیہ وچہ تفسیر ہوئی کجھ تحقیق ندا ہوں

کہی نحوسی نفسیاں ہوندی جو لکھدوں حال اختیارا
تا فاذکرونی اذکرکم کدہ آیت اس جلدا ئی
ویکھہ اس آیت دی متعلق کتیاں ہین حدیثان
تا اوہ مقام دہاکر چیلا لکھوی وال الاندا
تا کدھ تفسیر محمدی عاجز اس دی ہتھ پکڑائی
تا تفسیر محمدی والیاں ہون صحیح اخباراں
جوین وچ مشکوہ شریف حدیثاں بن اسناد دساون
پھر کوئی جواب نہ چیلی دتا بہت ججھلی رسوائی
حضرت پیر قصوری دی ایہ ظاہر جاں کرامت
پیر پیرے نی ہوی تون سی اندر بحث لسنایا
وڈے وڈے لامذہب اوہناں بحثوں دوڑ چلائے
گرو تیرے جد اوہناں لسنائی تون فرکون بیچارا
پیر اونہدی مدح اندر فراوس وی دہان وودہایا
ہین الکھان اوہ زحل ستارا نحس اکبر جس نہ کہندے
خاص مدیک بارک اللہ واکردا اینک روایت
کہندا حضرت بارک اللہ سن دہلی طرف سدھائے
تا بارک اللہ دی کنڈاوہ ہتھ رکھ حضرت فرمایا
اوہ بدبخت نحوسی گمراہ جو گمراہی گند گھٹارے
سو بارک اللہ دی کنڈوں ٹھیک محمد حافظ ہیا
فرقی پوہنہہ ہوئے سن ظاہر جیہن حضرت فرمایا
سن کل مغضوبی فرقیان تھیں ہک لامذہب ہاہی گمراہ

دیون طعن بہتاں دے گالیں لکھیاں جوق رقیبان
چیلے لکھوی دے تون کھہو تم پڑہ اس نال صفائی
نتے کہڑی جا بگ وس مین گالیں لکھیا جو قرینان
جو با اسناد حدیثاں ہوندیاں تا مین تسیح مانندا
با اسناد کدہین جو کوئی خبر دہوپن اس بھائی
تی بہت حدیثاں بن اسناوی جو لکھیاں ہین اپرا
اوہ شاہ رسول دیاں ہین حدیثاں پاکیسی ہو رسندا
مجمع عام وچوں نس وگیا جاند اکنڈ وکھائی
جو دشمن گھرین آیا جل پاون ذلت ہوندا است
تی نور محمد لکھوی تون جبر بانہ قید کرایا
بھلا تیری جیہیاں دی علماتاں کہون عالم مغز کھپائی
جو کجھ پلے ہے تا اکر بحث اساں سنگ یارا
کہے ایہہ نوری تار اسی جو مٹھ ابر دے آیا
کنوں نحوست جسدی اعلی ادنی آفت پاندے
میاں صاحب قصوری اگی سندی اہل درایت
پیر اونہدی خدمت وچ ساں مین بھی نالے
بارک اللہ ہی بارک اللہ پر کنڈ اسدی جو
ایہہ راوی اجے موجود اہی جو چاہی کر ہی ثابت
غیر مقلد ظاہر ہویا جسدے ایڈ پواڑے
دین اندر اوہناں شور مچائے رلمل سوڈا
جو اہل شرع بن جہوت کردی لوکاں جال تباہ

اولاد ابلیس اگرچہ ظاہر نظر ن آوے نا ہین
باپ اینھاندی شیطان جنتوں اعظم باہر کڈھیا
پر اینھاندے وڈے دشمن وانگوں احمد پیارن
وچہ فریب نہ آوین ہتیار رکھیں یاد نشانی
اتوں سوہنی باطن کھوٹی تمیتیں وانگ پیارے
یا مثل قبور کفاران ظاہر نقش نگار سوائے
ولیں وٹائے جنتیاندے باطن اہل النارن
صورت مردان سیرت شیطون وڈے ٹھگ جہان نون
سادی پلیے بہن ہمیشہ پھردے شہر گرائین
کہن قران حدیث اوپراسین ہردم عمل کمانے
چھوڑ طریقہ سلف خلف دا ڈگے وچہ گمراہی
وہابیان نون ایہ اللہ والے پہلے کہندے آہے
پہلی لقب وہابیوں ایھان کیتی خود وڈیائی
مثال اسدی ہک سعمی یا غوں شاہ حال شمارن
ہک گدڑ مٹی نیل والی وچہ ڈگا ساعت رہیا
اس محم کیتا جا وچہ شغالان ویکھو حسن جمالان
ہنس اساڈیون نکل تمسیر تھوں ایڈی شکل گوئی
سجدہ کرو مین تائین ناہ انکار کمانا
جاہ جلال خیال کسے مین حسن جمال عجائب
مین مظہر لطف خدادا ہو یا لوح شرع وڈیائی
گدڑان کہیا حسن ہے وی جو سانڈا رب نورانی

پر وچہ حقیقت کتیا سدا اہو اہل ہوائین
اولاد اسندی بن آدم بیٹیاں دونوں باہر جلایا
وچہ فن فریبان شیخ النجدون فوقیت گھپیا
جے سہو یوں باطن ہووین یکپاسی صحبت شیطانی
اندر گندے ظاہر چٹے وچوں گند او بھارے
تے وچہ تھاندی غضب بابا آتش قہر جلائے
فرق وڈا وچہ ظاہر باطن چلے راہ اجاڑان
پھاہی دیو وچہ مرغ پھساون خوش الحان اسدا
احمق لوگ جو اجہل ازلی کران قبول اینھانیں
ایہ بہتان الہانہ بلکہ قرآن حدیث جھٹھاندے
گند ہمگر لگن گند یاندے ہوندے اہل تباہی
پھر باغی ہنگھر ام وہابی معنی کران کو لائے
تے جان فرنگ آہی اس لقبوں چادہی پلٹائی
اوہ تحج ہیوٹی فارس والی وچہ پنجاب کھلائن
جان باہر نکلیا جسم رنگیلا ویکھہ رونق حسن بھیا
تا گدڑان ویکھہ کہیا اے بھائی ہویوں اہل کمالان
کہے حسن اندر گلزار ہو یم اج میری تل نہ کالی
کمال جو ہیٹوں حاصل ہویا ہور اوہ کہ ایہ پایا
فخر ہیتوں وچہ دین سانی دی حاصل کل مراتب
اے گدڑ مس گدڑ سانوں ہرگز کہے نہ کالی
جمع ہو کس گدڑ ایہ گل آسدھے حیرانی

نذران کھیا مبارک حضرت پر کیا نام سدائي
ادھان کھیا کل مور کریندی جلوہ اندر باغان
نالي بانگ مثل طاوسان اگھے جے مور حقیقي
ڏيوين وانگر ھاھيان کيتي مجلس يک زماني
ايھ ويکھہ سياھي سرتا پيران بنديو مور ڏھکائي
ايھان دعوي کوڙ نہ موران وانگون جلوہ کرو کھلا
کر معني الٹ قرآن حديثان فيرن اھل ايمانان
ظاھر سن قرآن حديثان جا اھل صدق لياون
اھل حديث کھاون پر وچ باطن اھل ھوائين
بھت شيطان تنهنکي ساٿان بہ ڄنهين وٿائي
لا مذھبي جنس کڏھي اول اُسدا حال سناوان
بن داود علي اصفهاني وڏا محدث بھارا
کلام اللہ مخلوق کھيوس تنهن محدث لازم استائير
اُس تھيا بانکڑا پا ھر جا جھتر بولي کھائي
وچ نوسي سن ھجري ھويا باني مکر مکاران
اماميہ اعتقاد اُس اول دولتمند بھتائي
ھا مجلس وچہ تس کم شرمندہ رد کيتا اير اران
وچہ چوٿي صدي پنجاھان لوہ پرايہ موذي جاندا
بن تيميہ لعبد بدتا او وڏا اھل زبانان
چيلي شيطون ليا سد لمل نذر اڳي دستاران
لوہ لکھيو دين جديد شيطاني ظاھر کر ڏکھلاندا

اُس ہي ڪھيا نہ طاوس کھيو جو بھا سالائق تھيو
جي تون اوہ چال ڏکھاوين بچا نھين توکي الانعام
اکھيوس اي نہ قدرت کھينديو جو تون بهشين رفيقي
جو اسان ساتھ نہ کھي ڏنائي کوئي اسين اھل حديث ناکي
کوئي اھل حديث ھو مد کھين ساڏي مثل ہوئي
لو ھٿ ويکھہ شيراندیان تي کلان کہ نہ سوال بھلاوين
اوہ ھارون جھيل خرابي بلکہ ٹولي قرآن شيطان
اوہ سمجھن تلمين جو ابليس ليا سون دين ايمان جو
نفس مطابق فتوي ڏھوندن ھودان تلمين
تون ھر يک ڏيکھہ تھہ نہ ڏيوين مولانا فرماني
فرشتت پہ پشت صديق حسن لئي تيک لکھوي بہ پچا
تس وچہ گمراھي مکر پھيلايا شيطان ياتلھارا
وچہ رد قياس رسالہ لکھيو جنھن يا محصل کھايو
دلين جھاندي کفر ازل دا اوہ کدين بازنہ آئي
فراھن حزم کچہ ھد بچي پھوليا شر اشراران
تس بي ادبي تکفير الائمہ تھين جھوڙي جھيري کالي
کتابان بگڑ پايان وچ پاس جو دستاويز اشرار
ابن حزم فرہ بچي سد کر کفر خلافت پاندا
محکم بگڑ دو ھتھڑ بيٺا او تحت شيطانان
لہيست سو پنج ھجري وچ پنيا گرد ٹولي اشراران
جو سفر زيارت ختم رسالت کفر آھا تلاندا

کہی سب مکانی تی جسمانی ثابت عضو اُسن نالے
جو انہیں عقیدیوں منکر کرداتس نسبت گمراہی
تن وارسی قید ہویا ہر واران ہوتائب چھٹ جاندا
ہوجداتی مہدی دس کوئی لقب لگی اشراران
محمد بن عبداللہ سی وچہ ہرگہ شہر وسیندا

ہمان حاصل کیتا علم اُس اکثر رہتا فیر تجھاہاں
پر علی بن یوسف سندھی غیبت جیہی جادونی کردا
ہند لگی وچہ ڈھنڈوس لگا صاحب حسن جمالا
تا نوں لتس عبدالمومن کہیا محمد اُسدی تاہیں
جو توں ہوسین وچہ علم فقہ دے رہبر اہل زمانہ
ہو نھوں آیا فارس اندر فر طرف مراکو جاندا
بعد نماز مخاطب کرکی شاہ نوں آکھ سناوے
توں ظلم شرک تی بدعت والی بوٹی مار گوائیں
نا تی رب حساب لویگا شاہ سن غضبیں آیا
لوک جہال اُسن راغب کرکی اپنی طرف جھکائی
تا شہروں کڈھ ہوایا علماواں جاندا قبرستانے
اوہ جتھوین جتھوین وعظ سنا خود ملت لوگ پھسا
تی کہندا جہت ہدایت خلقت ہیں آیا رب ولوں
سن ایہ حال علی ابن یوسف حکم قتل لتس کر دے
کہی چیلی عبدالمومن لغن تھن مہدی پکی یقینوں
بعد اونھاں فرستر جاہل ہور مہدی ہوئے

تی جہت اسناد رسالہ لکھیس [illegible]
خلفاء راشد تکفیر آئمہ [illegible] عقارت
نفاق دلی کہ نہ ظاہر کر [illegible] سی اور [illegible]
گڈہ تاریخ سنین اسلاموں کریم [illegible]
افریقہ وچہ پیدا ہویا ہت غریب [illegible]

ماوبرتیان ولی فر ہو یوئیس فاقیوں جمال [illegible]
تی قوم مراد یوں شکایت نت زبانوں پڑھدا
اوہ جاچی نال تیار ہویا سی گا سن علم حصولاں
علم ہو جامن ٹرہین دساں ہو پیشگویاں سمجھاں
لتس ول وچہ [illegible] تیان سیتہ [illegible] کر ہو وزیر [illegible]
وچہ مسجد جامع داخل ہو کی شاہ دی جا بیٹھ [illegible]
جو ملک تیرے وچہ ظلم تی بدعت نال شرک دے ساوے
کر کے زور شہانہ اپنا اٹھاں بیخ وبجائیں
تا چالاکی کر اُس مجمع وعظ شروع کر جالی
تی علی بن یوسف علماواں سلے حکم ہوید ہی حق جاہی
اُٹھ ڈیرا کیتوس لگ لوگ مہدی بنن عیاں [illegible]
تی پیشگویاں بھی مہدی والیاں وعظاں وچہ سنا [illegible]
دور ہوسی کل ظلم تی بدعت خوشی ہو وہر گلوں
فر طرف تمال محمد ٹھانز دجوا وس شہر دے
تا جنی پنجاہ محمدی ہوئی [illegible] تاریخ سنیوں
فر دو ٹولی اوہناں کرد ابھا اعلیٰ درجیاں تی ہوئی

دوجیا ابن عمر مہدی کہہ اعلیٰ دوجیا نواسے
نی جو اس بعد محمدی پھیلی ہوئی تھاں تھاں اے

فر طرف پہاڑ گیا سڑاو تھوں رکھ بنیاد مکردی
رہبر ایمان محمد یاندا جہناں جاں شہر دی

نی وحدانیت رب دی والا وعظ کرے ہر جائین
آکھوں ہن موحد لوکاں شرک کہن بلائین

لوکاں مٹھا شیر شکر تحسین کرے گلیم کلاماں
نی باطن وچہ نفاق جہیں کہ احیاں حکم اماں

ہن جیلی اسدی اسے زمانہ تن صورت علماواں
پندین شہر بن کوڑ کھلارن ہارن راہ جہلاواں

کوڑوں سچ بناد کھلاون جان بکر اچھی
کرن تعصب تقند نہ چھوڑن سخت محمدی ایہی

پھر وی ہزار محمدی ہو گئی سن وعظ مکردا
ساریاں لقب موحد رکھیوس دلیں نفاق بشردا

تا سپہ سالار محمد بنیا قوم سندا گمراہاں
سبد بنیاندی ملت ہوئی مکر ملی بدخواہاں

چڑھیا اسپر لیکر فوج اسحق علی دا بھائی
نال موحداں جنگ کرن نوں آیا ذلت پائی

کل مال اسباب محمد [illegible] نے اسحاقی لٹ لیتا
تا سن ایہ خبر قبیلے دو تن ہن محمدی ہیتا

اس ہت جہاد بغاوت کیتی مار کی ملک بتیری
پنج پشتاں او تھاں راج کمایا ستوں بھائی پھیری

لاشر صاحب دی تاریخوں ایہ مذکور ہویائی
وچہ دوجی جلد تعریف جدی خود لکھوی لکھ وکھائی

اس مسلے بہت تراشی آہی جہناں اصل نہ کوئی
ہوئی جہت دو مسلے کیتی نقل اسدی ای بھائی

اوہ منصف انگریز لکھے لکھوی وچہ ردیخ دے
ایہ اوسی منصف دی انصافوں ظاہر اہل نگر دیکھے

از ۱۱۴۲ع سنہ ۵۴۲ھ	الموحدین	تا ۱۳۵۵ع سنہ ۷۵۶ھ

ابتدا اس خاندان کی یوں ہوئی کہ محمد بن عبد اللہ درمیان شہر ہرگہ واقع افریقہ میں پیدا ہوا یہ شخص ایک غریب آدمی کا بیٹا تھا اسکا باپ ایک مسجد میں چراغ جلایا کرتا تھا اسنے قرطبہ میں تعلیم پائی وہاں کی تحصیل سے جب فارغ ہوا تو اپنا علم بڑھانے کی لئے قاہرہ اور بغداد میں گیا چنانچہ بغداد اگر درمیان مدرسہ ابو حمید الغزالی کے داخل ہوا اس عالم کی

ایک کتاب قانون ریاست کی تصنیف کی وہ کتاب قرطبہ میں مردود ہو چکی تھی باعث
اس کا یہ تھا کہ اس کے مطالعہ سے چند اعتراض اسلام پر عائد ہوتے تھے علی
بن یوسف نے جو بادشاہ قبیلہ مراولی سے شہر قرطبہ کا تھا اس کتاب کو آگ میں جلوا
دیا تھا یہ حال اس محمد کو خوب معلوم تھا امام غزالی نے اجنبی آدمی مغرب سے آیا ہوا
خیال کر کے پوچھا کہ تم قرطبہ میں بھی کبھی گئے تھے کچھ حال میری کتاب کا معلوم ہے
کیا رائے وہاں کے علماء کی اس پر دی محمد بن عبداللہ نے سب حال بیان کیا اور
کہا کہ علی بادشاہ نے وہ کتاب آگ میں جلوا دی ہے یہ سنتے ہی الغزالی دنگ
رہ گیا اور اسکے چہرہ کا رنگ بدل گیا اسوقت اس کے ہاتھ میں ایک کتاب تھی
اسکو پھاڑ کر آسمان کی طرف متوجہ ہو کر یہ دعا کی کہ خداوند کریم تم بھی اسیطرح کامل
علی بن یوسف کی بادشاہت کو شق کردو۔ محمد بن عبداللہ بھی اس دعا میں شریک
ہوا اور اسنے یہ دعا کی کہ اے خداوند مجکو اس انتقام کا آلہ بنا دو تین برس تک اُسنے
غزالی کے مدرسہ میں اور تعلیم پائی پھر ماوریطانہ کو لوٹ گیا وہاں پر بہت تنگی سے بسبب
افلاس کے گزارہ کرتا تھا مگر جہاں جاتا تھا اوس بادشاہ علی بن یوسف کی اور قوم
مراوبین کی بدچلنی اور بدعتوں کی شکایت اپنے وعظ میں جا بجا کرتا تھا ایک روز
گاؤں میں گیا وہاں پر ایک خوبصورت جوان لڑکا مسمی عبدالمومن اُسنے دیکھا کہ یہ شخص
اپنے چچا کے ساتھ تحصیل علم کے واسطے مشرق کی طرف جانے کو تیار تھا محمد بن عبداللہ
نے اُسے کہا کہ جو علم تمنے پڑھنا ہو مجھسے پڑھو تمہارا شوق پورا ہو گا اسنے مان لیا اور اُسکے
ساتھ ہو لیا محمد نے ایک روز اسکو کہا کہ پیشین گوئی میں تمکو سناتا ہوں اور وہ یہ
ہے کہ حکومت تقہ کی تمہارے زمانہ میں شروع ہو گی اسیطرح کے خیالات اُسکے
دل میں جماتا رہا بعد ازاں عبدالمومن کو اپنا وزیر بنایا پھر یہ دونوں فاس
میں آئے پھر وہاں سے مراکو کی طرف گئے اس جگہ پہنچکر ایک مسجد میں جا کر [illegible]

وقت کی مسند پر جا بیٹھا مسجد کے خادمون مین سے ایک نے کہا کہ یہ جگہ بادشاہ کے بیٹھنے
کی ہے اُسنے نہایت وقار اور سنجیدگی سے جواب دیا کہ ان المساجد للّٰہ
بعد ازان بادشاہ آیا نماز ختم ہوئی محمد بن عبد اللہ کھڑا ہو کر علی بن یوسف سے کہنے لگا
کہ ظلم اور بدعات تمہارے ملک مین بہت ہو رہا ہے اسکو جلد تر دفع کرو ورنہ خدا
تم سے اس کا حساب لیگا یہ سنکر بادشاہ اُس سے ناراض ہوا اور حقارت سے پیش آیا مگر محمد
بن عبد اللہ نے وعظ کہنا شروع کیا ایسی چالاکی کی کہ اور عوام الناس کو اپنی طرف متوجہ
کر لیا اس لئے علی بن یوسف نے شہر والے جمع کرکے اسکے قتل کا فتویٰ مانگا۔ اہل شہر
نے یہ فتویٰ دیا کہ اسکو شہر بدر کر دو چنانچہ محمد بن عبد اللہ شہر سے نکالا گیا
اُسنے قبرستان میں جا کر اپنے رہنے کی جگہ ٹھیرائی اوسی جگہ اُسکے سننے کے واسطے خلق اللہ
کا ہجوم ہونے لگا۔ امام المہدی ہونے کی پیشگوئیاں بیان کرنی شروع
کین اور یہ بات ہمیشہ کہتا تھا کہ مین علی رضی اللہ عنہ کی اولاد سے ہون امام ہون
لوگون کو نجات کا راستہ دکھانے کو آیا ہون اب ظلم کا زمانہ ختم ہونیوالا ہے تمام دنیا مین
خوشی اور نیکی پیدا ہوگی اور ساتھ ہی اسکے مرادیون کی برائیان اور شب اور ظلم لوگون
کو سناتا تھا اور اپنے متبعین سے بڑے بڑے وعدے کرتا تھا بادشاہ نے جب یہ حال
سنا اسکی حبس اور قتل کا حکم نافذ فرمایا یہ سنکر وہ تمال کی طرف جو سوس شہر کے پاس
ہے بھاگ گیا ایک روز اسنے عبد المومن سے کہا کہ یہ پیشین گوئی تمہارے لئے ہے
اصل مین مہدی آخر الزمان تم ہو چنانچہ اسیوقت پچاس آدمی ایمان لائے اور عبد المومن
کے مہدی ہونے کا انھون نے اقرار کیا بعد ازان ستر آدمی اور ایمان لائے اور اوسکے مطیع
ہو گئے محمد بن عبد اللہ نے دو مجلسین اہل شہر سے کی مقرر کین اول مجلس مین وہ
لوگ ممبر مقرر ہوئے جو آدمی ۵۰ پہلے ایمان لائے تھے انکو مہمات جہاد اور کار ہائے
بزرگ سپرد کئے گئے دوسری مجلس مین وہ لوگ ۷۰ داخل ہوئے جنھون نے پیچھے
بیعت کی تھی اُن کے سپرد سلطنت کے خفیف کام اور فیصلے مقدمات کے ہوئے
بعد ازان پہاڑون کی طرف گیا وہان ہو کر خدا کی وحدانیت پر بہت وعظ کئے بیس ہزار آدمی

اسکی ساتھ ہو گئی ان کو خطاب موحدین کا اسنی دیا اسی لفظ سی الجادی ان کا لقب
مشہور ہوا ہے اس جمعیت کثیر کا سپہ سالار محمد بن عبد اللہ تھا ابو اسحق ابراہیم بھائی
علی بن یوسف کا یہ حال دیکھہ کر موحدین کی مقابلہ پر آیا اسکو بڑی بھاری شکست ان
لوگون نے دی اور بہت مال اسباب لوٹ موحدین کی ہاتھہ آیا یہ حال لشکر دیکھ فوج بہی
اگر موحدین کی شامل ہو گئی علی بن یوسف نے یہ حال دیکھکر اپنے بھائی تمیم کو ہسپانیہ سے بلایا
تمیم اگرچہ بہ نسبت ابراہیم کی زیادہ کامیاب ہوا مگر موحدین کی فرقہ کو شکست نہ دی سکا مہدی
نے تمال مین ایک قلعہ آباد کیا اور اسکی نواح اور اطراف مین لوٹ مار شروع کر دی اور شہر
مراکو اور فیض اور رسوائی ان کی اور بہت بڑے بڑی شہر اور قصبے فتح کر لئی تیس برس کے بعد عبد المومن
نے ۳۰۰۰۰ ہزار آدمیون کی فوج لیکر مراکو یون پر فتح پائی اور تمال کو مراجعت کی محمد بن
عبد اللہ مہدی اُس کے استقبال کو آیا دوسرے دن چار آدمیون کو مسجد مین بلا کر کچھ
مشورت اور وصیت کرتا رہا پھر انکو رخصت کیا عبد المومن تھوڑی دیر تک اسکی خدمت
مین زیادہ حاضر رہا مہدی نے اسکو کتاب غزالی دی اور آپ انتقال کر گیا یہ واقعہ ۵۲۴ کا ہی
اسنے کئی مسئلون کی اصلاح کی تھی مثلا ایک یہ کہ گھوڑون کی کاٹھیون پر اور اونٹون کے رحلون پر
خواہ جنگ ہو یا سفر مین نماز پڑھنا درست ہی اس مسئلہ سی ان کو یہ فائدہ ہوا کہ اپنی دشمنون پر ہمیشہ
غالب رہی دوسرا مسئلہ یہ اُسنی بتلایا کہ اقرار امان کا دیکر پھر اسکو فسخ کر دینا موقع ضرورت مین درست
ہے اسیطرح اور بہت سی ہین بعد مرنے مہدی کی سب سپہ سالار الجادی جمع ہوئے مشورت ہوئی کہ
جمہوری سلطنت جاری رہنے یا ایک شخص بادشاہ مقرر کیا جاوی آخر کو یہ فیصلہ ہوا کہ
ایک امام ہونا چاہئے چنانچہ عبد المومن کو خطاب امیر المومنین کا دیا گیا۔ الخ۔

کتاب سنین الاسلام مصنفہ لائٹنر صاحب بانی مبانی اورینٹل کالج پنجاب یونیورسٹی
لاہور۔ جلد ۲ کے صفحہ ۵۰ سے ۵۶ تک دیکھو کہ موحدین کا کیسی عمدہ طرح سی مفصل بیان کیا ہے

محمد ابن عبد الوہاب آ ظاہر گذریا پاس عرب دے ہی ۔۔۔ لشکر جنگ عبد البغاوت ظاہر اندر شرق غرب دے
جہان نکی ہو رہی طائف کیتی او سنے چھٹا دی ۔۔۔ بادشاہ رومی نون خبر ہوئی لشکر فوج گھلی اسبجائی
او نقصان مار یا کر محمدیان نون کجھ ہوذی لشکر جا ہری ۔۔۔ او نقصان کھو کتاب ہند اتی جگو میں لکھ حال سنائے

چوتھوین وجہ کتاب الفتن بخاری تھا حدیث وسائی	عبد اللہ بن عمر دین حضرت شاہ رسل فرمائی
یارب کارن شام اساڈی برکت کر ہور نالے	جہت یمن ساڈی کرتین تا یاران کہیا بھائی
یا حضرت حق نجد اساڈی برکت منگ و عالی	تا ہوئین وانگون کل شام یمن دی برکت
فردوجی وار کہیو نے ساڈی نجد کارن منگ حضرت	کہی ابن عمر مین نجد جو تیجی وار آئی ایہو بیت
فتنے شور فساد زلازل نجدون ظاہر ہوسن	قرن شیطان اوتھائیون ظاہر ہوسی صادق دس

حدثنا علی بن عبد اللہ قال حدثنا ازھر بن سعد عن

حدیث کی ہمکو علی بن عبد اللہ نے کہا حدیث کی ہمکو ازہر بن سعد نے

ابن عون عن نافع عن عمر عن ابن عمر رضی اللہ تعالے

بیٹے عون سے اسنے نافع سے اسنے عمر سے اسنے بیٹے عمر رضی اللہ تعالے

عنہما قال ذکر النبی صلے اللہ علیہ والہ وسلم قال اللہم بارک

عنہما سے کہا ذکر کیا نبی صلے اللہ علیہ و الہ وسلم نے کہا اے اللہ برکت

لنا فی شامنا اللہم بارک لنا فی یمننا قالوا یا رسول اللہ و

کر ہمارے لئے ہمارے شام مین اے اللہ برکت دے ہمارے لئے ہمارے یمن مین کہا انہوں نے یا رسول اللہ اور

فی نجدنا قال اللہم بارک لنا فی شامنا ....

ہمارے نجد مین فرمایا اے اللہ برکت دے ہمکو ہمارے شام مین .. ..

.. اللہم بارک لنا فی یمننا قالوا یا رسول اللہ وفی نجدنا

.. .. اے اللہ برکت دے ہماری یمن مین کہا لوگون نے یا رسول اللہ اور ہماری نجد مین

فاظنہ قال فی الثالثة ھناک الزلازل والفتن وبها یطلع

پس گمان کرتا ہون مین اسکو کہا تیسری مرتبہ مین اسجگہ زلزلے اور فتنہ اور اسیجگہ سے ظاہر

قرن الشیطان جلد ششم کتاب الفتن باب تعوذ من الفتن ۱۲

ہوگا ٹولہ شیطان کے

وجہ ابو داؤد حذیفہ یقین ہو وجہ مشکوٰۃ روایت	باب الفتن ظہور کیتون کل فتنیاں غیر امت
کل گمراہ مکار جو فتنے ہوسن وچ جہانے	خبر تنہاں دی ادسی حضرت تکی ہے نشانی

قيامت تائين متني ظاهر هوسن اوه امنڌ ڪار
جيئن ظاهر هون ٿا دنيا وچ ايهائي
محمد بن عبدالوهاب نجد وچ پيدا هويا ساهي
تاريخ مڪه وچ حال مفصل مين تحقيق مجمل ايا ڏون
جو ان محمدي هندا اسنون ڪلمه پاڪ پڙهاندا
بهي اکهواوي ڪهاڻ هئو ميري موئي بن ايمان نون
تے اوه اگلي سبه ڪافر هوئي خوب اقرار ڪراوے
جو ايه اقرار نه ڪردا اسنون قتل آها ڪرواندا
جو ناه محمدي بندا آها ڪافر اسدے بهائي
اوهنان ان هورنا ل حلال ڪيتي جو ناه محمدي بن دا
اوه بهانوين وڏهي فاجر فاسق خلج دين ايمان نون
طارش ڪهندا حضرت تائين يعني قاصد سائين
بهي ڪهو وچه صلح حديبيه جيڊ ڪوڙ نبي نئ بولے
بلکه مرشد کنون زياده ڪرن اهانت حضرت
بهي ڪهندا امير الکهوندا ههتر پاسون شاه ايران
تي مويا محمد نفع نه آهتهين رهيا هرگز ڪائي
ايه ڪلمه ڪفر اهي وچ مذهب جو ناں سمجهه پيارے
هو سبهي اهل الحرمين درود شريف نفعان سخت گريهه سينهاں
تا جو نا بينا تنگ بانگا جا لوڻ مار گواندا
بهي بعد اذان درود ني قڙههون منع ڪريندا
جو پڙهي درود اس فاسق تيندا عوض اينه ناں لون
اجهيا هو جيهڙا تارڪ درود ڏيکهانان
... ڪهتو سن شه محمد يانيون

جوين قدري جبري معتزلي ملحد روافض
اونوين جبران غيب الا يان حضرت نجد صفاني
وڄن اس قن فساد کهلار جوين گهيل رسول الله
جو کجهه اوس عقيده آها بهايان کهول سناوان
جو ڪهيين پهلي ڪافر سان مين جو اسلام سوهاندا
بهي علما سلف دي ڪافر ڪردي اهل ايمانون
ايه صفت ايمان پر آها محمدي شيخ النجد پيارے
ڇهه سو سال ڪنون امت نون سبهي ڪافر ڪهندا
اوه بهاوين مستقي آها نه ڪرا اوه ڪافر جانے
تي جو وچهه هڪ آدمي موڻن ني نس گهيندا
اسے گري اهانت شاه رسل دي هر هر قسم ريا
جو خبر اسير لوڪان نون سني خبر لوڪان اوس تائين
بهي جو بن محمدي اوه بهي ڪبن انوين وچ ٽولي
محمد خوش هوندا اس تي ڪشش دي ظالم اهل تجارت
جو کهو نگري وچ جو نه فائدي نال اس مع ذريان تائين ملدا
اوه قاصد سبهي تک نسو مر گزريا هور نهين ڪم ڪار
بلکه اهل اسلام ايه ڪلمه ڪفر آلاون سارے
جو اچهي پڙهي منارياں تي تس تاره سخت صريحاں
درود منارے تي تس پڙهيا تدهي شهادت پاندا
جو عاشق رسول نه پڙهيندو اس جي حاڪم قتل ڪرا ڏيندا
تي ڪهي مريدان دي کهو ميري شوڪت شان ...
دلائل الخيرات هور ڪتب درود جلايان اوه عبد الله
دي بهت ڪتب اس مثل جلايان صد افسوس ...

حلوائی

کیھ تفسیر قرآن کرہ سبہ اپنی سمجھ قیاسون
یعنی سوا نقل ہکر قیاس اپنی کر ہو تفسیر ان
مٹے اہل ایمانان کفر لگاون نال آیات لعنان
بخاری کنون روایت ہی جو شاہ رسل فرمایا
جو کر تاویل قرآن کھی لتس معنی ضد لکائے
محمد بن عبد الوہاب اوہا یہ ظاہر صادق آیا
نہ الیسی کارن منیا سی اُتھی وین جو شاہ رسولان
تا جو لوگ غریب محمدون واقف ہوون نا ہین
اجماع صحیح قیاس نہ منسہ راوہ رہچ شیطانی
اتی حنبلی سیلاس سو دی ہا سون حسن بر ریہانت
ہمعصر حنابل ردا سندے وچ لکھی بہت رسالے
خود تابعداران کہندا فتوی دیہو عقل قیاس جی
مثل کیتی اس عالم بہت ہو مسلم ہا بیچہ شمار ان
اوہ مجتہد اپنا اجتہاد کرن کسی مذہب وچہ نہ آئی
اوہ ہکر چھپاون کارن جو وین حنبلی کہندا آہا
نمازون بعد دعا جو سنگی قسم اہل البدعت کہندا
نی لکھی ہین طرف توحید ملاوان جھوٹو شرک بللیہ
ایون بہت عقائد گندی آنسے اُتھی گمراہی
اسن بہت جہاد بغاوت کیتی آہی اوس زمانے
ہک حصہ رد شرک وچہ دوجی بدعت رد ایہلی
سبہ علماء دان کا ذکر لکھیا اوس رسالی دائے
تہ پھہ محمدی عالم اسنے جانب حرم چلائی
تنگیا اذن ادا جہہ جہت محمدیان بھنجان ہو کال

جوان پڑہ دو جیون شخص تفسیر کی جو اوہ باسر سوان
محمدی ہین جو ہین خود اوین تفسیر کرن قرآن
مصداق جعفان کھار لوہ آن ولیان کھو اٹھایا
مین لعنت اپنی تے ہو ہنہ قرآن تہ شخص جھنا آیا
تے عبد اللہ بن عمر وان وچہ صفت خوارج آسنے
سنے مریدان اسندیان جھنجان محمدی لقب مسد ایا
بن قرآن سوا وہ بھی منیا ظاہر طلوعہ ہو لان
مفسر مستقل بن ہتھم لتس تابعدار جو آہین
تہ آہی آپ تائین وہ حنبلی مذہب گھندا جانی
اوہ وچہ تردید انہی سندی سبہ آہی گی اہل ہدایت
تا جو شیخ سلیمان رد اُتھی لکھیا سی اُتھی جائے
جو وچہ فقہ جی باطل مجتہد آپ ہون سر پاسون
محمدی مذہب او پر عمل نہ کیتا جھنجان تا ہین
تا ہیئن اجھان محمدیان لامذہب لقب سند آگے
وچہ باطن مذہب والیان تائین مشرک گہندا آہا
تاریخ نکہ تھین وکھہ لکھی انہہ نجد عقائد بند ا
جو ہندی ناہ ملٹ لین ہتھاند اسی جائز انسان جی
جس شک تاریخ نکہ ہو کہنون لو ابرق وکھی بھلی
تے اک کتاب توحید کیتی تصنیف محمد پاسے
جو سنت استحباب افعال اوہ بدعت شرک بنائی
جان سکے فی حرہ دہا یا گھلی ہیل کتاب زدا
تا اُٹھہ شر فساد کھلا ان جا او ضان نکر جنگائی
ہو جھان نو ہیں تال لہو کہہ مکر ان کی عینون ہو دندرون

اوه سال لسالي ردکر نهڙي آهي قول القرآن
ني نگر ولين نجد شرارت جي لکيه ظاهر آهي
شريف غالب جهڙو هوئي جنهن محمديان علماءَ کي
بحثون ڪو نه ٿي معلوم هوئي سخت مڪاري تمامي
جان گڏ ڏانوانگ شهرن کين نشت مجد منيد مان اڳ
ڏي جو ول نجد گئي نس کري ڏي جنهن محمد تامين
جان بهت اصرار محمد ڪيتا جهت داخ جاءِ
ايهه سندا جاتا نجديان نه جو عجيبانوانگ هوجاون
حڪومت وچ شريف غالب فرطلڪ اجازت ڪردي
وچ باران سنج هجري ڪرن محمدي جنگ تياري
اوه پنجاهن ورسته جنگ محميان ڪنون تاريخ سنگون
باران سڄي ڏيهان تکهه اوه هوئي جنگ تمامي
ته ڪول شريف رهيا ڪوئي ساٿي الگيونس هوهه حيراني
محمديان وچ مڪي آنا حڪم ڪيتا سن سالان
محمديان نون قتل ڪيتا اونجا ڏاڏها جنگ رچايا
هن.... نجدي ۽ مولن ڪين لامذهب ترن انڪار اظهاري
تسين نجدي اتي وهابيت دي تهمت ڪروه ڪاني
اهل حديث موحدان محمدي لقب اساندے
وهابيان نون انهان پاها لکهيا رحماني ربانے
پر وچ حقيقت نجدي اتي وهابي هين رزالے
هک گروه انهاندي اندر نجد ڪتاب لکهي سني بهائي
هيهي باب بيان شرڪ دا دوجے هدعت جالے
مفتيان عرب ڪتاب اسدي پر فتوي ڪفر لگايا

هو سندي آهو مشرق پاسيئون نڪلن جيڪو ڏمان
پر غافل اس ڪردن جا وبنهان خيال انهين نه گولاي
تا علماوان سندا کيئون بحث ڪرو بهان نا سمجهيا
ولين نفاق سمايا اتون شڪلان صاف گرامي
طوق گلين زنجير پيرين گت ڪيتو قيد انهاندين
ني مکيان حکم ڪفر دا لايا اوير ڪفر بنايا هين
کهيا عجيبانوانگ نيون سوگهوڙا ايک مکي ساري
فرجون جهد ڪيتا سفر تامرديان ٽيک لگاون
اس دهمکيان دتيان سنگ اسو ڙابن جنگ ارادت ڪردي
ليس جنگ ... هان جلد لگ گئو احشن باجهي
خيال نه هوت تا دل وچ رکهدا اوه کوڙا وان
شريف نکيدا اوڙڪ ها ريا جيون فيصلا نزل گرلعي
نال صلح فرمکه داخل هويا محمد جاني
پهر نال حکم سلطان مصر تهين آئي فوج بحالانس
ايه مجمل حال مفصل اس تاريخون ويکهين آيا
کهين نه نجد ڏٺا اسان ناهه اسين ملڪ اوڻ بهائي ڀارن
ناهه عبدالوهاب ڏٺا اسين ناهه اسان اسدي نال ڪياني
اتي وهابي نجدي باغي نمکحرام تهندي
مرڏ باغي نمکحرام انهان خود لکهيا ويکهه جوالي
ايهه بهاوين لکهه منکر هوون ڪردي نال اشالے
ڪتاب التوحيد اس نام جو اندر دوباندي آئي
افعال جو سنت استحباب اس ڪفر شرڪ لکهه ڏالي
جو ڪفر بهري وچ الس رسالي ڪفر مولف پايا

بلکہ الکفر کل کفار دون شیخ النجد حرامی
نجدی قتل ہوئی پین بعض چیلے اس دے ملکان
اوہ مولوی اسمعیل تابعین کتون لی کتاب القاون
ہسن چیلے اسدے سنکر ہوون لی نفاق چھپاون
انھان جاتا ہوگ کتاب التوحید نہ ڈٹھی اہل صوابان
پر نجدیان کوڑ نکر کدھ چھوڑٹن اہل شرعدی یارے
مین بہت تلاش کر دینا آکا اوس رسالے تائیں
پس اوہ رسالہ کفری قلمی شیخ النجدی والا
پہلا باب شرک دا دو[illegible]عت باب ٹھیرائے
پس اسمعیل اتے حسن صدیق نذیر حسین سنگے
مین اول نجدی قول لکھان فیر اسمعیل اجوالون
سبہ تابعدار انھاندے بانون بغیر سمجھیں وچہ گمراہی
مین موجز کرا قوال انھاندے ظاہر لکھ وکھاون

جس وچہ اسلام ایہ کفر کھنڈائی کیتی وچ پنجابی
اوہناں کفر کتاب کھنڈائی ہر جاگہ وچہ شکر اہل سلوکان
اسن ترجمہ اردو کیتا اس کچھ کولون کھت نفاقون
تقویت الایمان کتاب التوحید سندی ناؤ نقل سناون
مکر اسادا چھپیا رہسی نت اندر احبابان
اوہ مذہبوں ٹھرادبادن چوان [illegible]
تا تقویت اس نال مطابق کردسان سمجھیں
نال اتفاق آیا ہمہ بن الجعد سان لکھیا والا
ترجمہ جسں تقویت دو دین باب موافق سیاسے
ہور حافظ محمد لکھوی ساری نجدی تصنیف وسائے
پھر حافظ محمد لکھوی اسدی نال ملاون چالون
بلکہ وڈہ اوہناں تیئیں بھلی اندر کفر بنا ہی
تا لامذہب نجدیاں چیلے ثابت ہوون اتھاون

قال النجدی اعلموا ان الشرك قد شاع فی هذا الزمان و
ذرع و الامر قد الی الی ما وعد الله وقال وما یؤمن اکثرهم بالله
الا وهم مشركون قال الهندی باب پہلا توحید و شرک کے بیان
مین سنا چاہیئے کہ شرک لوگون مین بہت پھیل رہا ہے الی قولہ اور دعوی مسلمانی کا
کئے جاتے ہین سبحان اللہ یہ منہ اور یہ دعوی سچ فرمایا اللہ تعالی نے سورہ یوسف مین
وما یؤمن اکثرهم بالله الا وهم مشرکون ترجمہ اور نہین ایمان لاتے اکثر لوگ اللہ پر مگر
شرک کرتے ہین یعنی اکثر لوگ جو دعوی مسلمانی کا رکھتے ہین وہ شرک مین گرفتار ہین سالم ص۵
تقویت الایمان مطبع فاروقی دہلی ۱۲

ہور اکثر لوگ نہ خالص اللہ نال ایمان لیاون | مگر ان ایہو جو اسدے نال اوہ شریک ٹھیراون

[illegible]

حلوائی

جی چہاوہاں جو ہرا خالق زمین اتے اسمانان ہبی وقت آرام پکارن عزاں بختی قوت خدا نون	نالکھن ایہ جواب جو اللہ خالق ہکو یگانہ ایہ عادت عرب دی پیر پرست نہ چھوڑن شرک بلانون

الجواب

اس لامذہب نے اہل سنت والجماعت کو پیر پرست ٹھیرایا اور یہ معنے آیت مذکور کے نیچے نہین لکھی پس نجدی لوگ اپنے گرو گھنٹال محمد نجدی اور مولوی اسمٰعیل دہلوی کی اطاعت کرکے آیات واحادیث کا ترجمہ لکھکر فائدہ اپنی خواہش نفسانی کے موافق لکھدیتے ہین نہ شروح وتفاسیر سے جیسے لکھنوی صاحب نے اپنی طرف سے برخلاف علماء اہل سنت کے اولیا اللہ کو پکارنے کو شرک سمجھکر اہل سنت کو پیر پرست ٹھیرایا اور خود لکھنوی صاحب نے رسالہ شیر طریقت ۳۳۳ مین اسی شرک اختیار کیا اور نواب صدیق حسن خان نے الدینفح الطیب اور اپنی تفسیر فتح البیان مین اور مولوی اسمٰعیل نے اپنی صراط مستقیم ورسالہ امامت خلافت مین پس معلوم ہوتا ہے کہ نجدیون نے جن چیزون کو اسلام سمجھا ہوا تھا انھین چیزونکو اب شرک جانکر سمجھے کہ ہم دعوا مسلمانی کا کرتے ہین اور شرک ہم مین پھیل رہا ہے ؛

سوال

ان کو یہ سب باتین کب سے شرک معلوم ہونے لگین

جواب

جب سے محمد بن عبدالوہاب نجدی کے پیرو ہوئے جیسا کہ مولوی اسمٰعیل کی تصنیفات سے ظاہر ہوتا ہے ۔ حلوائی

قال النجدي وقال الله تعالى ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم

الاٰیۃ ۔ وقال اللہ تعالیٰ ۔ وَالَّذِیْنَ اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِہٖٓ اَوْلِیَاۗءَ ۘ مَا نَعْبُدُهُمْ اِلَّا لِيُقَرِّبُوْنَآ اِلَى اللّٰهِ زُلْفٰى ۭ اِنَّ اللّٰهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِيْ مَا هُمْ فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ڛ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِيْ مَنْ هُوَ كٰذِبٌ كَفَّارٌ ۝

فقد ثبت بالنصوص القراٰنیۃ ان من اعتقد النبی وغیرہ ولیہ وشفیعہ فھو وابو جہل فی الشرک سواء ؛

ترجمہ ۔ اور جو لوگ کہ ٹھیراتے ہین ورے اللہ سے اور حمایتی کہتے مین پوجتے ہین ہم انکو سو اسی لیے کہ نزدیک کردین ہمکو اللہ کی طرف مرتبہ مین بیشک اللہ حکم کریگا انمین اوس چیز مین کہ اُسمین اختلاف ڈالتے ہین بیشک اللہ راہ نہین دیتا جھوٹے ناشکر کو صـ٦ و ٧ اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ صاحب نے کسی کو عالم مین تصرف کرنیکی قدرت نہین دی اور کوئی کسی کی حمایت نہین کرسکتا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ پیغمبر خدا کے وقت مین کافر بھی اپنے بتونکو اللہ کے برابر نہین جانتے تھے بلکہ اُسی کا مخلوق اور بندہ سمجھتے تھے اور انکو اُسکے مقابلہ کی طاقت ثابت نہین کرتے تھے مگر یہی پکارنا اور منتین ماننے اور نذر نیاز کرتے اور اپنا وکیل اور سفارشی سمجھنا یہی انکا کفر و شرک تھا سو جو کوئی کسی سے یہ معاملہ کرے گو کہ اسکو اللہ کا بندہ مخلوق ہی سمجھے سو ابو جہل اور وہ شرک مین برابر ہے الٰی قولہ گو کہ پھر اُسکو اللہ سے چھوٹا ہی سمجھے اور اوسی کا مخلوق اور بندہ اور اس بات مین اولیا و انبیا مین اور جن اور شیطان مین اور بھوت اور پری مین کچھ فرق نہین یعنی جس سے کوئی یہ معاملہ کریگا وہ مشرک ہو جاویگا ۔ الخ ۔

تفسیر محمدی سورہ زمر صـ٥٨ منزل ششم

قال الفنجابی ۔

تھے بیلی والی اپنے اللہ باجھ بناون	کہن اسین پوجا کرئے تا ان لئ ہے عبادت اون
قتادہ کہے جان او نہان تھین کس ان نہہ دوست بنائے	لئے بالنہار اکون تساڈو اکسنے تسین آیا تو
تا مشرک کہن اللہ نے تھین پوجا غیر کیون کردے	کہن اوہ دراں سان ہے نہیں آس شفاعت ہے
ہے بہے پریشان یہ جواب تھی الوہین ہیر پریشان	سنہے مشرک وچہ گمراہی بھلے راہ بہشتان

الجواب یہ کونسی کتاب مین لکھا ہے کہ انبیا علیہم السلام اور اولیاء عظام کی شفاعت کا امیدوار ہونیکا عقیدہ رکھنا شرک ہے اور انکو خدا تعالی کے حضور مین گنہگارون کے لئے وسیلہ اور شفیع سمجھنا ویسا ہی ہے کہ جیسے کفار اپنے معبودون کو شفیع سمجھکر اونکی عبادت کیا کرتے تھے پس مخفی نہ رہے کہ یہود عزیر علیہ السلام کو اور نصاریٰ عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کا بیٹا سمجھکر اونکی عبادت کیا کرتے تھے جیسے قرآن مجید سے واضح ہوتا ہے پس اب اہل اسلام مقبولان بارگاہ الہی کو کب خدا تعالی کا بیٹا سمجھتے ہین اور انکی عبادت کرتے ہین اور مصداق وعید کفار مین شامل ہین **نعوذ باللہ من ذالک** پس کفار کے ساتھ مومنین کو اور بتون اور شیطانون کے ساتھ بندگان خدا کو مشابہ کرنا گویا اپنے آپ کو گمراہی مین داخل کرنا اور کافر بننا ہے جیسے مولوی اسمعیل دہلوی نے اہل اسلام کو پیر پرست ٹھیراکر صاف مشرک لکھہ دیا ہے حالانکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اب یہ خوف مجھے نہین ہے کہ تم بعد میرے شرک کروگے جیسا کہ صحیح بخاری کتاب الصلوۃ باب الصلوۃ علی الشہید مین **عن عقبۃ ابن عامر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال وانی واللہ ما اخاف علیکم ان تشرکو بعدی ولکن اخاف ان تنافسو فیہا** یعنی روایت ہے عقبہ بن عامر سے رضی اللہ تعالی عنہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طویل حدیث مین یعنی تحقیق مجکو قسم ہے خدا تعالی کی کہ مین نہین ڈرتا تمہارے اس بات مین کہ شرک کروگے تم پیچھے میرے جس سے صاف معلوم ہوا کہ کفار کی طرح ہماری امت شرک مین گرفتار نہ ہوگی پس مردود نجدی علیہ اللعنۃ مع اپنے تابعدارون کے کیونکر اس حدیث سے معترض و منحرف ہین کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت سے قرب الہی جل و علا حاصل ہوتا ہے جیسے فرمایا اللہ تعالی نے **قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یحببکم اللہ** اور مولوی اسمعیل نے خود اپنی کتاب صراط مستقیم مطبع مجتبائی دہلی کے صفحہ ۱۲۵ مین اپنے پیر و مرشد کی مدح مین تحریر فرمایا ہے کہ جو آپکے ہاتھ پر بیعت کرے وہ خدا تعالی کا مقرب ہوگیا اور بلا حساب کتاب جنتی ٹھیرا اور حضرت انبیاء و اولیا کو ایسا سمجھنا کفر اور شرک ہے۔ نعوذ باللہ من ذالک۔ اصل عبارت صراط مستقیم کی یہ ہے کیا غضب

۵۵ … حاجات و استمداد … مشکلات … صراط مستقیم … مطبع مجتبائی دہلی ص ۱۶۳ …

معلوم ہوا کہ مولوی اسمعیل صاحب کے پیرو مرشد کی خدا تعالیٰ کو اسقدر رعایت منظور اور خاطر مقبول ہے کہ آپ کے جسقدر مرید ہوں وہ بلا حساب و کتاب جنتی ہوئین اور اللہ تعالیٰ اُن کے ہاتھ پکڑنے کی شرم سے ان کو مریدون کو گو وہ کیسے ہی فاسق فاجر ہوں کچھ سرزنش نہ کرے جائیگی اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مثل چوہدری یا زمیندار کے تصور کئے جائیں جیسا نجدیکے اسمعیل نے تقویۃ الایمان مین لکھا ہے اور آپ کی شفاعت ماذون سے انکار کیا جائے حالانکہ بخاری کی حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ آپکو شفاعت عطا ہو چکی ہے اور قرآن مجید سے بھی ثابت ہے کہ آپ کو اذن شفاعت کرنیکا دنیا مین عطا ہو چکا ہے اور حافظ لکھوی کی آخری شعر سے معلوم ہوا کہ شفاعت کی امید رکھنے والے ویسے ہی مشرک ہین جیسے کفار اپنے معبودون کی شفاعت کی امید کرتے تھے دیکھو لکھوی صاحب کی کیسی گمراہی ہے اور اتنا خیال نہ آیا کہ قرآن مجید سے ثابت ہے کہ کفار کے حق مین کسی کی شفاعت مقبول نہیں اور جو آیات نفی شفاعت پر وارد ہین مراد انسے وہی ہین ورنہ مومنین اہل کبائر کی شفاعت متواتر ثابت ہے جیسے خود لکھوی صاحب نے تفسیر محمدی منزل چہارم کے صفحہ ۵۰۳ تا ۵۰۵ آیت عسٰی ان یبعثک ربک مقاماً محموداً کے ذیل مین شفاعت کو بخوبی ثابت کیا ہے اور اسکے منکر کو معتزلہ وغیرہ بدمذہب قرار دیا ہے

ع

جبھ کھلا کر لگا تینون اللہ وچہ مقام ستھ ہے بندے
جبدی سبھ تعریف کریسن اگلے پچھلے بندے

ہے اوہ مقام شفاعت کبرا وچہ حدیثان آیا
عبد اللہ بن عمرون بخاری با اسناد لیا یا

الی قوله

بخاری السنون کرے روایت پیغمبر فرمایا
جو مومن بند احشر دن ہوسن غم اندوہ سولیا

کہسن کوئی شفیع بنائی سختیون اسان کڈھائے
آدم اگے عرض کرن سبھ کہسن لیسا دمی باوی

الی قوله

پھر میرے پاس آون تامین بھیجا مان اذن نبی الخیر
وچ دربار الٰہی داخل ہووان اذن رضا تھین

جان ویکھان رب نون سجدے جاساں جیتا اللہ چاہے
حکم کرے سر چا محمد تیرا عرض سنیا ہے

تون جو آکھین سنسان منگ کر شفاعت تیرا
جو کرین سوال ملن دیساں تینون ای محمد

الی قولہ

بھی ہوئی باسناد انس تھین کہی نبی فرمایا
جان طرف اللہ دی جلیس ہوسان اگی تھان سوا اللہ
جان ہوسن سند شفاعت کرسان سمجھتی کنون چھوڑ
کرامت کنجی مین ہتھ ہوسی جھنڈا احمد بھی نالے
ذن اودا لی میری اُس دن خدمتگار ہزاران
مسلم راہون باسناد معالم اللہ لیا یا
مین سردار اولاد آدم دا روز قیامت ہوسان
مین سبہ تھین اول کران شفاعت مین مقبول شفاعت
وچہ حق شفاعت بہت حدیثان جو متواتر آیان

جان الھمس لوگ مین سب بھتیں اول جان باہر آیا
جان ثنا کرن کلام مین کرسان دہیچ دی مردانہ
جہان نا امید ہو سب خلقت مین خوشخبری لیاوان
مین اشرف سب اولاد آدم تھین روز قیامت والی
جیونکر موتی دانے دستن کھنڈ کر وچہ بہاران
ابوہریرہ کہی جو ہک دن پیغمبر فرمایا
اول قبر میری پھٹسی جاسی قبرون اٹھ کھلوتا
برحق شفاعت نبیان دی ایمان مذہب سنت جماعت
منکر اس دے بدمذہب ہے کہ ہور بلایان

ثبوت شفاعت باسناد

عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلے الله عليه وسلم انا
روایت ہے ابوہریرہ سی کہا اسنے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مین
سيد ولد ادم يوم القيامة - الحديث رواه مسلم مشکوٰۃ ص۵۰۳
ہون سردار اولاد آدم کا دن اٹھنے یعنی قیامت کی حدیث روایت کیا اسے مسلم نے۔
عن ابی سعيد قال قال رسول الله صلے الله عليه وسلم انا
ابی سعید سے کہا اسنے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مین
سيد ولد ادم يوم القيامة ولا فخر مشکوٰۃ ص۵۰۵
ہون سردار اولاد آدم کا قیامت کے دن
اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالی عنہما سے ایک طویل حدیث روایت جس کا مالجہ
یہ ہے الا وانا حبيب الله ولا فخر وانا حامل لواء الحمد يوم

القيامة تحته ادم فمن دونه ولا فخر وانا اول شافع واول مشفع يوم القيامة ولا فخر وانا اول من يحرك حلق الجنة فيفتحه الله لی فيد خلنيها ومعی فقراء المومنين ولا فخر وانا اكرم الاولين والاخرين علی الله ولا فخر رواه الترمذی والدارمی - مشکوٰۃ ص۵۰۵ و ۵۰۶ اور جابر رضی اللہ تعالی عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا آپ نے انا قائد المرسلين ولا فخر وانا خاتم النبيين ولا فخر وانا اول شافع ومشفع ولا فخر - رواه الدارمی مشکوٰۃ ص۵۰۶ وعن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكرامة والمفاتيح يومئذ بيدی ولواء الحمد يومئذ بيدی وانا اكرم ولد ادم علی ربی - الحديث رواه الترمذی والدارمی ص۵۰۶ وعن ابی هريرة رضی الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سلوا الله لی الوسيلة قالوا يا رسول الله وما الوسيلة قال اعلى درجة فی الجنة لا ينالها الا رجل واحد وارجو ان اكون انا هو رواه الترمذی مشکوٰۃ ص۵۱۰ عن ابن عباس رضی الله تعالى عنه قال ان الله تعالى فضل محمد صلى الله عليه وسلم على الانبياء او على اهل السماء - الحديث مشکوٰۃ ص۵۰۷

تصرف نبی سان من

قال النجدی فان ابا جهل واخربه من يكفر بهذه الاعتقاد وما كانوا يعتقدون ان الهتهم ملك الملك كما قال الله تعالى قل من بيده ملكوت كل شیء وهو يجير ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون سيقولون الله قل فانی تسحرون وقد نفی الله تعالى الشفاعة

فقال لاتنفعهم شفاعة الشافعين قال مالهم في الارض من ولی ولا نصیر قال الهندی - ترجمہ کہہ کون ہے وہ شخص کہ اسی کے ہاتھ مین ہے تصرف ہر چیز کا اور وہ حمایت کرتا ہے اور اسکے مقابل کوئی حمایت نہین کرسکتا جو تم جانتے سو ہین کہہ وینگے کہ اللہ - کہہ پھر کہان سے خبطی ہوئے جاتے ہو سورہ مؤمنون یعنی جب کافرون سے بھی پوچھو تو وہ بھی یہی کہین گے کہ یہ اللہ ہی کی شان ہے پھر اورونکو ماننا محض خبط ہے - اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ صاحب نے کسی کو عالم مین تصرف کرنے کی قدرت نہین دی اور کوئی کسی کی حمایت نہین کر سکتا - الخ -

قال الفنجابی تفسیر محمدی منزل ۴ سورہ مومنون

کہہ کس دے ہتھ ہی ہر شے دیندا اوہ پناہاں	تے آتھین کوئی بچا نہ سکی کہیجے علم تساہان
کہسن سبہ اللہ دا کہہ پھیر کتھون ٹھگی جاندے	بلکہ دتا اساں حق انہاں نوں ٹھیک اوہ جیر الانا
لسحر ون تسا جادو ہوگیا باطل حق دسیاوے	نی جھوٹھ دہنا ندا ان فرزند شریک خدا دے دعوے

زینت الاسلام فصل اول صفحہ ۴

رب فرمایا سختی میری مین ہن کون ہٹاوے	جاہل احمق رب نوں چھوڑن جان کجھ سختی آوے
بندیاں کول مدد چاہن کرن پکاراں دورون	تک سختی ہٹکے ہن وچ جایا مڑن نہ شرک شرورون

ثبوت امداد و تصرف اولیا اللہ کا عالم برزخ وغیرہ مین

فنحن نشاهد اقسام الشرك كلها في الناس وترى الناس رجعوا الى دين اباهم كما اخبر النبي صلى الله عليه وسلم

اور دیکھو مولوی اسمعیل مذکور نے اپنی کتاب صراط مستقیم مطبع مجتبائی دہلی کے صفحہ اسی ۱۰۱ مین اولیا اللہ کے تصرف کو خود ثابت کیا ہے صفحہ مذکور سے دیکھو القصہ چون معنی تبری ببعضی از امور دنیا و عقبے در خلال لاحہ جائے می گیرد و در جہد طبیعت او

مستحکم می نشینند وفنائے ارادہ بالکل دستش دہد عنایت غیبیہ اورا اصطفا کردہ بمثابہ چیلہ خاص کہ بادشاہان ذوی الاقتدار بعض مطیعین خودرا از سائر رعایا تمیز دادہ بچیلہ خاص ملقب ساختہ برگزیدہ میکنند پس چنانکہ چیلہ خاص ماذون مطلق در تصرف امتعہ و اقمشہ مولائی خود میباشد وتمام سلطنت اورا بخود نسبت می نماید مثلا چیلہ خاص بادشاہ ہندوستان رامیرسد کہ بگوید کہ سلطنت ما از شہر کابل تا لب دریای شور است ہمچنین اصحاب این مراتب عالیہ وارباب این مناصب رفیعہ ماذون مطلق در تصرف عالم مثال وشہادت میباشد واین کبار اولی الایدی والابصار رامیرسد کہ تمامی کلیات رابسوی خود نسبت نمایند مثلا ایشان رامیرسد کہ بگویند ازعرش تافرش سلطنت ما است ومعنی ا[illegible]م آنست کہ ازعرش تافرش سلطنت مولائی ما است وما راہمہ چیز نسبت متساوی است یا بہیچ چیزی خصوصیتی نیست تا آن چیز بما منسوب باشد وغیر آن بما منسوب نباشد واللہ اعلم بالصواب ⁂

دیکھو سجدی ہندی نے کیسا ثابت کیا کہ اولیاء اللہ مثل چیلہ خاص کے ہوتے ہین برگزیدہ تمام خلقت سے اور وہ خدا تعالی کی سلطنت مین تصرف کرتے ہین اور ان کو یہ کہنا درست ہوتا ہے کہ عرش سے فرش تک ہماری سلطنت ہے یعنی جب خدا کا ملک ویسے ہی وہ ہمارا ملک ہے اور صفحہ ۱۰۹ مین لکھتے ہین کہ یہ بزرگ لوگ عرش سے فرش تک جو کچھ خلقت کے عوالم ہین وہ دیکھ رہے ہین اور صفحہ ۱۱۰ مین لکھا ہے کہ یہ بزرگ لوح محفوظ کا مطالعہ کرتے ہین اور جو کچھ زمانہ مستقبل مین ظہور پذیر ہونا ہوتا ہے وہ سب کچھ معلوم کر لیتے ہین اور صفحہ ۱۲۶ مین لکھا ہے کہ وہ مشکلات لوگون کی حل کرتے ہین پس خوب ثابت ہوا کہ اولیا اللہ تعالی غیب کی خبرین جو زمانہ مستقبل مین واقع ہونے ہوتی ہین جانتے ہین اور امداد کرتے ہین مشکلین کھولتے ہین پھر اگر کوئی ملحد کہے کہ یہ تصرف اولیا اللہ کا مولوی اسمعیل شہید نے عالم برزخ مین ثابت نہین کیا بلکہ عالم دنیا مین ہوتا ہے اس کا جواب خود مولوی اسمعیل مذکور نے اپنی کتاب صراط مستقیم کے صفحہ ۱۶۷ مطبع مجتبائی دہلی

ہین واضح کرتے ہین جس سے خوب معلوم ہوتا ہے کہ اولیا اللہ خلق اللہ کی احوال کے
مطلع بہی ہوتے ہین اور امداد پونچاتے ہین عالم برزخ مین جیسے حضرت سید شیخ عبد القادر
جیلانی اور حضرت خواجہ بہاؤ الدین نقشبند رضی اللہ عنہما نے مولوی اسمعیل مذکور
کے پیر سید احمد شاہ صاحب کو طریقہ قادریہ اور نقشبندیہ تعلیم فرمایا اور طریقہ
چشتیہ خواجہ قطب صاحب کی قبر مبارک سے حاصل ہوا عبارت مولوی اسمعیل
القصہ حضرت ایشان را نسبت طرق ثلثہ یعنی قادریہ و چشتیہ و نقشبندیہ قبل از مجاہدہ
حاصل شدہ اما نسبت قادریہ و نقشبندیہ پس بیانش آنکہ بسبب برکت بیعت و
یمن توجہات آنجناب ہدایت مآب روح مقدس جناب حضرت غوث الثقلین و
جناب حضرت خواجہ بہاؤ الدین نقشبند متوجہ حال حضرت ایشان گردیدہ و تا قریب
یکماہ فی الجملہ تنازعی درمابین روحین مقدسین در حق حضرت ایشان ماندہ زیرا
کہ ہر واحد ازین ہر دو امام تقاضائی جذب حضرت ایشان تمامہ بسوی خود میفرمود
تا اینکہ بعد انقراض زمانہ تنازع و وقوع مصالحت بر شرکت روزی
ہر دو روح مقدس بر حضرت ایشان جلوہ گر شدند و تا قریب یکپاس ہر دو امام بر
نفس نفیس حضرت ایشان توجہ قوی و تاثیر زور آور میفرمودند تا اینکہ در ہمان یکپاس
حصول نسبت ہر دو طریقہ نصیبہ حضرت ایشان گردید و اما نسبت چشتیہ پس بیانش
آنکہ روزے حضرت ایشان بسوی مرقد منور حضرت خواجہ خواجگان خواجہ قطب الاقطاب
بختیار کاکی قدس سرہ العزیز تشریف فرما شدند و بر مرقد مبارک ایشان مراقب نشستند
درین اثنا بروح پر فتوح ایشان ملاقات متحقق شد و آنجناب بر حضرت ایشان توجہی
بس قوی فرمودند کہ بسبب آن توجہ ابتدای حصول نسبت چشتیہ متحقق شد۔ صراط
مستقیم صفحہ ۱۶۶ مطبع مجتبائی - اس سے سماع و ادراک، و شعور موتیٰ کا خوب ثابت
ہوا اور ان کا تصرف کرنا عالم برزخ مین اور فیض دینا اور معلوم کرنا انکا کہ فلان فلان
شخص نے ابھی تک کسی سے فیض کامل نہین پایا پس فیض اور امداد انکی
کرنی خوب ثابت و واضح ہوتے ہین اور اسی کتاب کی صفحہ ۱۲ و ۱۳ مین لکھتے ہین کہ

اولیا اللہ جب کثرت نوافل سے مقرب الہی جل جلالہ ہوجاتے ہین تب وہ جو کچھ کرتے ہین
خدا تعالی ہی کے ساتھ کرتے ہین اور اسوقت ہین غیر اللہ نہین کہلاتے اور
اسوقت انکو لیس فی جبتی سوا اللہ اور انا الحق کہنا جائز و روا ہوتا
ہے دیکھو کیسا صاف معلوم ہوا کہ خاصان خدا کو غیر نہ کہنا چاہئے اور جو کچھ وہ حل
مشکلات وغیرہ کرینگے وہ سب خدا تعالی ہی کی طرف سے سمجھنا چاہئے جیسا کہ خود
ان کے پیرو مرشد نے لکھا ہے اور اسیطرح حضرت جناب شاہ عبد العزیز دہلوی اپنی
تفسیر فتح العزیز جلد اول مطبع محمدی لاہور کے ص۴ مین تحریر فرماتے ہین کہ استعانت
از غیر بوجہی کہ اعتماد بر آن غیر باشد و او را مظہر عون الہی ندانسته حرام است اگر التفات
محض بجوع اس ... غیر از مظہر عون الہی دانسته و نظر بکار خانہ اسباب و
حکمت او تعالی در ان نموده بغیر استعانت ظاہری نماید دور از عرفان نخواہد بود و
در شرع نیز جائز و روا است و انبیا و اولیاء اینچنین استعانت بغیر کرده اند و در حقیقت
این نوع استعانت بغیر نیست بلکہ استعانت بحضرت حق است لا غیر۔ انتہی۔ اور
اسیطرح حضرت جناب شیخ عبد القادر جیلانی رضی اللہ عنہ اپنی کتاب با صواب
فتوح الغیب کے مقالہ چہارم مین بعد بیان کرنے درجات رفیعہ کے جو سالکان
راہ خدا کو بعد فنا کے مرتبہ بقا باللہ حاصل ہوتا ہے اوسکی بعد تحریر فرماتے ہین
وبك تنكشف الكروب وبك تسقى الغيوث وبك تنبت
الزروع وبك ترفع البلايا والمحن عن الخاص والعام
اور ترجمہ شیخ عبد الحق محدث دہلوی اسطرح تحریر فرماتے ہین و بہمت تو کشادہ می
شوند اندوہہائے سخت کہ دم باز گیرد و بہ برکت تو و دعاہای تو آب داده میشود
خلق را و فرستاده میشود بارانہای و بتو رویانیده میشود کشتہای و بامداد و اعانت
تو دور کرده میشود بلاہا و سختیہا از تمام مردم خاص و عام – الخ – اور مولوی اسمعیل
نے رسالہ امامت خلافت کے ص۔ مین خود لکھا ہے کہ شام مین چالیس
اولیاء اللہ جنکو ابدال کہتے ہین موجود ہین اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے انکی برکت سے بارش ہوتی ہے ارزانی ہوتی ہے مشکلات حل ہوتی ہین اور
خود فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ربیعہ بن اسلمی کو جو آپکا خادم تھا کہ مجھسے کچھ مانگ
پس اوسنے جنت مین آپکی مرافقت چاہی پس آپ نے وہی حاجت پوری کردی جیسا
کہ صحیح مسلم سے مشکوۃ کے باب السجود مین ربیعہ بن کعب اسلمی سے اور بخاری نے
اپنی سند سے ربیعہ بن کعب اسلمی انصاری سے کہ اصحاب صفہ مین سے آپکے ملازم اور خادم
شمار ہوتے روایت کرتے ہین کہ تھا مین کہ رات گذاری مینے ساتھ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
وسلم کے پس مین لایا آپکے پاس پانی وضو کا اور دوسری حاجتین آپکی مثل مسواک اور شانہ
وغیرہ کے پس آپ نے مجھکو فرمایا کہ سَلْ یعنی طلب کر مجھسے جو چاہے دنیا اور آخرت کی نعمتوں
سے فَقُلْتُ اَسْئَلُکَ مُرَافَقَتَکَ فِی الْجَنَّۃِ فَقَالَ اَوَغَیْرَ ذٰلِکَ فَقُلْتُ ھُوَ ذٰلِکَ الحدیث
یعنی کہا مینے سوال کرتا ہون مین آپسے اور چاہتا ہون حضور کے ساتھ ہمراہ ہونا بہشت
مین فرمایا آپ نے آیا تو ہماری ہمراہ ہونا جنت مین چاہتا ہے یا اور کچھ چیز غیر
اسکی یعنی کوئی اور چیز مانگ کہ یہ جو تو مانگتا ہے بڑی چیز ہے کہا حضور مدعا اور
مقصود میرا تو یہی ہے کہ جو مینے عرض کی ہے شارحین لکھتے ہین کہ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کا مطلق چھوڑنا کہ سوال کر مجھسے حاجت دینی یا دنیاوی جو
چاہے پس یہ مطلق فرمانا آپ کا دلالت کرتا ہے کہ جو کچھ نعمت دینی یا دنیاوی ہے
ملتی ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہی ملتی ہے پھر جس کسی کو جو کچھ چاہتے ہین عنایت
فرماتے ہین اور اسیجگہ محدث دہلوی ترجمہ مشکوۃ مین یہ شعر نقل فرماتے ہین شعر

ان من جودک الدنیا و ما فیہا — ومن علومک علم اللوح والقلم

اگر خیریت دنیا و عقبے آرزو داری — بدرگاہش بیا و ہرچہ میخواہی تمنا کن

اور کہا ملا علی قاری نے تلے حدیث مذکورہ کے ویؤخذ من اطلاقہ الامر
بالسوال بقولہ سل ان اللہ مکنہ من اعطاء فی ما اراد
من خزائن الحق یعنی فائدہ پکڑا جاتا ہے مطلق چھوڑنے رسول اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم کے امر سوال کو کہ فرمایا آپ نے سل یعنی تحقیق اللہ تعالی نے قدرت دی

ہے اُنکو عطا کرنے کی جو کچھ چاہین خدا تعالیٰ کی خزانون سے اور بخاری مسلم مین
عقبہ بن عامر سے ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے **اعطیت مفاتیح خزائن**
الارض یعنی مین عطا کیا گیا ہون کنجئیں زمین کے خزانون کی اور فرمایا اللہ
تعالیٰ نے سورۂ توبہ مین اغنٰھم اللہ ورسولہ من فضلہ یعنی غنی کر دیا انکو اللہ اور رسول
اسکے نے دوسری جگہ فرمایا ما اٰتٰھم اللہ ورسولہ من یعنے عطا کیا انکو اللہ اور
رسول اسکے نے پس آیت اول فضلہ مین جو ضمیر ہے وہ راجع ہے طرف اللہ جل جلالہ
کے پس اسمین اشارہ ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا غنی کرنا اور عطا کرنا گویا اللہ
تعالیٰ کا غنی کرنا اور عطا کرنا ہے اور مشکوٰۃ شریف مین صحیح بخاری سے
بروایت ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ منقول ہے فرمایا حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے **ما نقم ابن جمیل الا انہ کان فقیرا فاغنھم اللہ**
ورسولہ اور تصرف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تو نہایت درجہ کا ہے اسکی
تو کوئی حد ہی نہین آپ کی خادم حضرت باقی باللہ قدس سرہ العزیز نے نان بائی پر
ایسا تصرف کیا کہ اوسکو اپنی ہمرنگ ہم صورت وہم لباس بنا دیا خواجہ صاحب
اور نان بائی مین کچھ تمیز نہ ہو سکتی تھی یہی فرق تھا کہ خواجہ صاحب ہوش مین
تھے اور نان بائی بیہوش تھا کیونکہ فیضان الٰہی یکبارگی آگیا اُسکی سمائی نہ ہو سکی
تو تیسرے روز نان بائی فوت ہوگیا انا للہ وانا الیہ راجعون یہ مضمون تفسیر عزیزی
سورۂ اقرا کے شان نزول مین ہے اور اسکا نام توجہ اتحادی ہے کہ مرید کو اپنی جیسا
کر دینا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھنا نہ جانتے تھے تو حضرت جبریل علیہ السلام کی
چھونے سے آپ پڑھنے لگ گئے دیکھو کیسا تصرف ہوا ہے حضرت مریم رضی اللہ
تعالیٰ عنہا کے پاس آدمی کی شکل بن کر آنا اور صورت ملکیت سے صورت
بشریت مین آنا کیسی قدرت ہے اور مریم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو بیٹا دینا جبریل
علیہ السلام کا کیا تصرف نہین ہے چنانچہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے سورۂ مریم مین فرمایا
لاھب لک غلاما زکیا تاکہ مین تجھے لڑکا پاک دون پس آپ نے

انکی آستین مین فوک لگائی تو حاملہ ہوگئین اور خداتعالی نے کوئی بنا بنایا
لڑکا تو نہین بھیجا تھا بلکہ لاھب لک موجود ہے جسکا معنی یہ ہے تاکہ دون مین
تجھے پس اس آیت سے معلوم ہوا اگر کوئی کہے کہ مجکو فلانے بزرگ نے فیض دیا
تو اس مین شرک کی کوئی بات نہین مگر جب جانتا ہے کہ حقیقی معطی اللہ
جل جلالہ ہی ہے اور بندگان خدا فقط وسیلہ اور اسباب ہین اور آصف بن
برخیا جو ایک لحظہ مین چھ ماہ کی راستہ سے بلقیس کا تخت لے آیا تو دیکھو کیسا
تصرف ہے اور یہ ذکر سورہ نمل مین ہے فرمایا اللہ تعالی نے وقال الذی
عندہ علم من الکتب انا اتیک بہ قبل ان یرتد الیک
طرفک تو یہ بھی معلوم ہوا کہ اولیا اللہ دعوی سے تصرف اور امداد کرتی ہین
اور شرح مشکوۃ کے باب زیارۃ القبور اور کتاب الجہاد مین ہین کہ کہا ایک
بزرگ نے دیکھا ہین کہ چار ولی قبرون مین تصرف نہایت کرتے تھے جنمین
سے ایک حضرت شیخ عبدالقادر الجیلانی ہین اور دوسرے معروف کرخی رضی
اللہ تعالی عنہما اور کہا امام ابن حجر نے خیرات الحسان فی مناقب النعمان مین کہ قبر
موسی کاظم کی رضی اللہ تعالی عنہ اکسیر اعظم ہے واسطے قبولیت دعا کے اور
کہا امام شافعی نے جب مجکو کوئی حاجت درپیش ہوتی ہے تو امام اعظم
رضی اللہ تعالی عنہ کی قبر مبارک کے پاس دو نفل گذارتا ہون تو وہ میری
حاجت جلد رفع ہوجاتی ہے باقی دلائل تفسیر ہوئی ہین ہین پس دیکھو بندگان
خدا کا کیسا تصرف ثابت ہوا پس نجدی اہل سنت کو مشرک کہنے سے خود مشرک
ہوگئے ۔ قال النجدی ۔ قال اللہ تعالی ۔ ان اللہ لا یغفر
ان یشرک بہ ویغفر ما دون ذلک لمن یشاء ومن یشرک
باللہ فقد ضل ضللا بعیدا فان کان الشرک شرکا اکبر
فجزاءہ جہنم خالدا فیہا وان کان اصغر فجزاءہ ما ہو عند
اللہ دون الخلود وہو ایضا غیر مغفور وباقی المعاصی من

عفوہ من اللہ - الخ **قال الھندی** ترجمہ فرمایا اللہ تعالی
نے یعنی سورۂ نسا مین بیشک اللہ نہین بخشتا یہ کہ شریک ٹھیراوی اُس کا
اور بخشتا ہی ورے اس سے جسکو چاہے اور جسنے شریک ٹھیرایا اللہ کا سو
بیشک راہ بہولا دور بہتک کر ف یعنی اللہ کی راہ سے بھولنا یون بھی ہوتا
ہے کہ حرام حلال مین امتیاز نہ کرے چوری بدکاری مین گرفتار ہوجاوے نماز
روزہ چھوڑ دیوے جورو بچون کا حق تلف کرے مان باپ کی بے ادبی کرے
لیکن جو شرک مین پڑا وہ سب سے زیادہ بہولا اسلئے کہ وہ ایسے گناہ
مین گرفتار ہوا کہ اللہ اسکو ہرگز نہ بخشیگا اور ساری گناہون کو اللہ شاید بخش
بھی دیوے اس آیت سے معلوم ہوا کہ شرک نہ بخشا جاویگا جو اسکی سزا ہی
مقرر ہلیگی پہر اگر لے درجہ کا شرک ہے کہ آدمی جس سے کافر ہوجاتا ہے
تو اسکی سزا یہی ہے کہ ہمیشہ دوزخ مین رہے + **قال الفنجابی** +

تفسیر محمدی سورۃ النساء اول صفحہ ۳۸۲

ہیک نہ اللہ بخشی جو اوس نال شریک بناوے | بخشی جو کجہ باہجہ شرک تھین بدیا جسنون چاوے
جو کوئی مشرک نال اللہ دے غیر شریک بناوے | اوہ بھیک ہویا گمراہ بیہودہ بھلا دور بھلاوے

زینت الاسلام صفحہ ۹

اتی بعضی قسم شرک دی ایہن کفر نہ اسنوں چہ آوے | ایہہ سخت گناہ کبیرہ بخشش ہوں نہ پاوے
ایہ قول فاروق ہندی دا ہی جس کفر اسلام ٹہیرایا | بدعت شرک او جاگر کر کی جھگڑا خوب ودہایا

جواب اس سے معلوم ہوا کہ بڑے گناہ خدا تعالی ہرگز نہین بخشیگا یہ عقیدہ (یعنی مولوی اسمٰعیل دہلوی کا)
تمام اہل سنت والجماعت کی مخالف ہے بلکہ گناہ کبائر حضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کی شفاعت سی بخشے جائنگے جیسے فرمایا آپنے شفاعتی لاہل الکبائر جسکو
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کا حال معلوم کرنا ہو مشکوۃ شریف کے باب
الشفاعت سے معلوم کرلے اور لکھوی نے خود احوال الآخرت مین اسکو ثابت
کیا ہے تمام اہلسنت والجماعت کا عقیدہ یہی ہے کہ بجز کفر کے معفور ہیں اگرچہ

+ ۵ ایہہ قول ... الخ حافظ محمد لکھوی کا اسکے شعر سے بھی ثابت ہوا کہ مولوی اسمٰعیل مثل حضرت عمر رضی اللہ تعالی عنہ کے مرتبہ فرقت کا رکھتے ہیں کفر و اسلام میں جدائی ڈالتے ہیں اور یہ بھی معلوم ہوا کہ لکھوی کی زینت الاسلام تقویت الایمان کا نمونہ ہے اور عقائد دنیا بیان میں بھی مولوی اسمٰعیل کا لکھوی صاحب مرید ہے اور شاہ مریدینا محمد بجزی کا جیسے انکی موافقت سے معلوم ہوتا ہے

حلوائی

بلا توبہ ہی مرگیا ہو اور معتزلہ کا عقیدہ برخلاف اسکے ہے پس تینون نجدی موافق
ہین معتزلہ کی۔ نعوذ باللہ من ذٰلک ۱۲ قال النجدی الفصل الثانی
فی رد الشرک فی العلم قال اللہ تعالی وعندہ مفاتح
الغیب لا یعلمہا الا ہو وقال اللہ تعالی قل لا یعلم من فی السموٰت
والارض الغیب الا اللہ وما یشعرون ایان یبعثون وقال اللہ
تعالی ان اللہ عندہ علم الساعۃ وینزل الغیث ویعلم ما فی الارحام
وما تدری نفس بای ارض تموت وما تدری نفس ماذا
تکسب غدا ان اللہ ۔۔۔۔ علیم خبیر وقال اللہ تعالی قل
لا املک لنفسی نفعا ولا ضرا الا ما شاء اللہ ولو کنت اعلم
الغیب لاستکثرت من الخیر وما مسنی السوء ان انا الا
نذیر وبشیر لقوم یوقنون۔ فہذہ الآیات وامثالہا صریحۃ
فی اختصاص علم الغیب باللہ ونفیہ عن غیرہ الفصل
الثانی فی ذکر رد الشرک فی العلم۔ ترجمہ۔ فصل دوسری
بیچ بیان برائی اشراک فی العلم کے ف یعنی اس فصل مین اُن آیتون
اور حدیثون کا ذکر ہے جس سے اشراک فی العلم کی برائی ثابت ہوتی ہے
ترجمہ آیت پہلی کا فرمایا اللہ تعالی نے سورۂ انعام مین اسی پاس ہین
کنجیان غیب کی نہین جانتا انکو مگر وہی۔ ف یہ اللہ صاحب ہی کی شان
ہے کسی نبی ولی کو جن و فرشتہ کو پیر و شہید کو امام و امام زادے کو بھوت و پری
کو اللہ صاحب نے یہ طاقت نہین بخشی کہ جب وہ چاہین غیب کی بات معلوم
کرلین۔ الی قولہ۔ جو ایسا جانے اوسکے حق مین یہ عقیدہ رکھے سو وہ مشرک
ہوجاتا ہے۔ ترجمہ کہا اللہ صاحب نے سورۂ نمل مین کہہ نہین جانتے ہے
جتنے لوگ ہین آسمانون مین اور زمین مین غیب مگر اللہ۔ اور نہین خبر رکھتے
کہ کب اٹھائے جاوینگے۔ ترجمہ اور کہا اللہ صاحب نے یعنی سورۂ لقمان

ہین کہ بیشک اللہ ہی کے پاس ہے خبر قیامت کی اور وہی اتارتا ہے مینہ اور جانتا ہے جو کچھ کہ ماؤن کے پیٹ مین ہے اور نہین جانتا کوئی کہ کیا کریگا کل اور نہین جانتا کوئی کہ کس زمین مین مریگا کہہ بیشک اللہ بڑا جاننے والا ہے خبردار **ف** اس آیت سے معلوم ہوا کہ یہ سب جو غیب دانی کا دعوی کرتے ہین کوئی کشف کا دعوی رکھتا ہے کوئی استخارہ کے عمل سکھاتا ہے یہ سب جھوٹھے اور دغاباز ہین انکے جال مین ہرگز نہ پھنسنا چاہیے۔ ترجمہ اور کہا اللہ تعالی نے سورہ اعراف مین کہ کہہ نہین اختیار رکھتا مین اپنی جان کی کچھ نفع اور نقصان کا مگر جو کچھ کہ چاہے اللہ اور اگر جانتا مین غیب تو بیشک لے لیتا مین بہت سی بھلائی اور نہ چھوتی مجکو کچھ برائی۔ مین تو فقط ڈرانیوالا ہون اور خوشخبری سنانیوالا ہون ان لوگون کو جو یقین رکھتے ہین **ف** اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ انبیا و اولیا کو جو اللہ نے سب سے بڑا بنایا ہے سو انمین بڑائی یہی ہوتی ہے کہ اللہ کی راہ بتاتے ہین اور برے بھلے کامون سے واقف ہین لوگون کو سکھلاتے ہین اور اللہ ان کے بتانے مین تاثیر دیتا ہے بہت لوگ اس سے سیدھی راہ پر ہو جاتے ہین اور اس بات کی بڑائی انمین نہین کہ اللہ نے ان کو عالم مین تصرف کرنے کی کچھ قدرت دی ہے یہ بات تحقیق کی چاہئے کہ اللہ صاحب نے کون کون سی چیزین اپنے واسطے خاص کر رکھی ہین کہ اس مین کسی کو شریک نہ کیا چاہئے سو وہ باتین بہت ساری ہین مگر کئی باتون کا ذکر کر دینا اور انکو قرآن و حدیث سے ثابت کر دینا ضرور ہے تا اور باقی باتین ان سے لوگ سمجھ لین سو اول بات یہ کہ ہر جگہ حاضر و ناظر رہنا اور ہر چیز کی خبر ہر وقت برابر رکھنی دور ہو یا نزدیک ہو چھپی ہو یا کھلی اندھیرے مین ہو یا اجالے مین آسمانون مین ہو یا زمین مین پہاڑون کی چوٹی پر ہو یا سمندر کی تہ مین یہ اللہ ہی کی شان ہے اور کسی کو یہ شان نہین سو

جو کوئی کسی کا نام اٹھتے بیٹھتے لیا کرے اور دور و نزدیک سے پکارا کرے
الی قولہ یا اسکی صورت کا خیال کرے اور یون سمجھے کہ جب مین اسکا نام
لیتا ہون زبان سے یا دل سے یا اوسکی صورت کا یا اوسکی قبر کا خیال
باندھتا ہون تو وہین انکو خبر ہو جاتی ہے الی قولہ سو ان باتون سے
مشرک ہو جاتا ہے اور اس قسم کی باتین سب شرک اسکو اشراک فی العلم
کہتے ہین یعنی اللہ کا سا علم اور کو ثابت کرنا سو اس عقیدہ سے آدمی البتہ
مشرک ہو جاتا ہے خواہ انبیاء و اولیا سے رکھے خواہ پیر و شہید سے
خواہ امام و امام زادے سے خواہ بہوت و پری سے خواہ یون سمجھے
کہ یہ بات ان کو اپنی ذات سے ہے خواہ اللہ کے دینے سے غرض اس
عقیدہ سے ہر طرح شرک ثابت ہوتا ہے دوسری بات یہ ہے کہ عالم مین
ارادہ سے تصرف کرنا اور اپنا حکم جاری کرنا الی قولہ اور مصیبت کے
وقت اسکو پکارے سو وہ مشرک ہو جاتا ہے اور اسکو اشراک فی التصرف
کہتے ہین یعنی اللہ کا سا تصرف ثابت کرنا محض شرک ہے پھر خواہ یون
سمجھے کہ ان کامون کی طاقت ان کو خود بخود ہے خواہ یون سمجھے کہ اللہ نے
انکو ایسی قدرت بخشی ہے ہر طرح شرک ثابت ہوتا ہے اور تیسری
بات یہ ہے کہ بعضے کام تعظیم کے اللہ نے اپنے لئے خاص کئے ہین کہ
انکو عبادت کہتے ہین جیسے سجدہ اور رکوع اور ہاتھ باندھ کر کھڑے ہونا
اور اسکے نام پر مال خرچ کرنا اور اسکے نام کا روزہ رکہنا اور اسکے گھر کی طرف
دور دور سے قصد کر کے سفر کرنا اور ایسی صورت بنا کر چلنا کہ ہر کوئی
جان لیوے کہ یہ لوگ اس گھر کی زیارت کو جاتے ہین اور رستے مین اس
مالک کا نام پکارنا اور نامعقول باتین کرنے سے اور شکار کرنے سے بچنا
اور اسی قید سے طوف کرنا الی قولہ اور اسکی چوکھٹ کے آگے کھڑے
ہوکر دعا مانگنی التجا کرنی اور دین و دنیا کی مرادین مانگنی اور ایک پتھر

کو بوسہ دینا اور اسکی دیوار سے اپنا منہ اور چھاتی ملنا اور اسکی غلاف پکڑ کر - اور
اسکی گرد روشنی کرنی اور اسکا مجاور بنکر اوسکی خدمت مین مشغول رہنا مثل جھاڑو دینا
اور روشنی کرنی فرش بچھانا پانی پلانا وضو غسل کا لوگون کی لئی سامان درست کرنا
اور اسکی کنوئین کی پانی کو تبرک سمجھکر پینا بدن پر ڈالنا آپس مین بانٹنا غائبون کی
واسطی لیجانا رخصت کی وقت الٹی پاؤن چلنا اور اسکے گرد وپیش کی جنگل کا ادب کرنا
اق سا وہان کا شکار نہ کرنا درخت نہ کاٹنا گھاس نہ اکھاڑنا مویشی نہ چگانا
یہ سب کام اللہ نے اپنی عبادت کے لیئے اپنی بندون کو بتائے ہین پہر جو کوئی کسی
پیغمبر کو یا بہوت پری کو یا کسی کی سچی قبر کو یا جھوٹی قبر کو یا کسی کی تھان کو یا کسی
کے چلے کو یا کسی کے مکان کو یا کسی نشان کو یا تابوت کو سجدہ کرے یا رکوع کرے
یا اوسکی نام کا روزہ رکھی یا ہاتھ باندھکر کھڑا ہووے یا جانور کو چڑہاوے یا ایسی
مکان مین دور دور سے قصد کرکے جاوے **الی قولہ** رخصت ہوتے وقت الٹی
پاؤن چلی اور انکی قبر کو بوسہ دیوے ہاتھ باندہ کر التجا کرے مراد مانگی مجاور بن کی
رہے وہان کے گرد وپیش کے جنگل کا ادب کرے اور ایسی قسم کی باتین کرے
تو اوسپر شرک لازم ہوجائیگا اسکو اشراک فی العبادات کہتی ہین یعنی اللہ کی سی
تعظیم کرنی - الخ - پہر خواہ یون سمجھی کہ آپ ہی اس تعظیم کی لائق ہین یا یون
سمجھی کہ انکی اسطرح کی تعظیم کرنے سے اللہ خوش ہوتا ہے اور اس تعظیم کی برکت
سے اللہ خوش ہوتا ہے جوتھی بات یہ ہے کہ اللہ صاحب نے اپنی بندون کو سکہایا
ہے کہ اپنی دنیا کے کامون مین اللہ کو یاد رکھین اور اسکی کچھہ تعظیم کرتے رہین -
الی قولہ پہر جو کوئی کسی انبیاء و اولیا کی اماموں شہیدون کی بہوت
پریوں کی اس قسم کی تعظیم کرے جیسے اڑی کام پر ان کی نذر مانی مشکل کی وقت
انکو پکارے بسم اللہ کی جگہ ان کا نام لیوی جب اولاد ہوا انکی نذر نیاز کرے
اپنی اولاد کا نام عبد النبی امام بخش پیر بخش رکھی کھیت باغ مین ان کا حصہ
لگاوے **الی قولہ** یا جب حاجت قسم کہانے یا اٹھانے کی پڑی تو پیغمبر

نبی یا علی کی یا امام کی یا پیر کی یا انکی قبر و نکی قسم کھاوے سوان سبہ باتون سے شرک ثابت ہوتا ہے اور اسکو اشراک فی العادت کہتی ہین یعنی اپنی عادت کو کاموںمین جو اللہ کی تعظیم کرنی چاہئی سو غیر کی کرے سو ان چارون طرح کے شرک صریح قرآن مجید و حدیث مین مذکور ہین سو اسلئے اِس باب مین پانچ فصلین کی ہین —

قال الفنجابی تفسیر محمدی

تی اوسدے پاس غیب اندی کنجی ہو رنجانے کوئی
تی ناکوئی جہڑی ہے درختوں تے مگر خدا اوس جانے
جو تر جھڑی جو اوپر ثابت سبہ معلوم خدا نوں
مگر اوہ وچہ کتاب جو روشن لوح محفوظ اُتھائی
جو کنجیاں غیب دیاں ہین پنج اللہ باجہ ناکوئی جانے
ذکل کے ہوسی کسے نہ معلوم ہور جو مینہ کد پوسی
ہین مسعود کیہا رب تے علم نبی نوں دتا
اسوا اللہ باجہ نہ جانن غیب جو لوک زمین آسمان
کافران سوال نبی نوں کدن قیامت اوسے
تحقیق اللہ نوں علم قیامت ہور سجاتی کوئی
ذرہ ہرگز کوئی شخص نہ جانی کیا کم بھلکی کرسی
بحقیق اللہ ہی جاننہارا خبر دیندین تسں ساکہ
ہر کنجیاں غیب دیاں اہنی پیغمبر فرماوے
تی جہیکر غیب میں جاناں تان حاصل کردا کجہ بھلیائی
ایہو میں ہو ہٹاں میں لوکاں نوں عذاب ڈراوان
کہیا قریش محمد تینوں رب نہ خبر بتاوے

باہجہ خدا اسے جانی جو وچہ جنگل دریا سوئی
نہ دانہ وچہ زمین انہیرا سبز خشک سمجھانے
گلا زندہ سکا مردہ ہرے علم خدا نوں
سن وچہ معالم باسناد حدیث نبی فرمائی
جو شکم ماواں دی اندر جملہ احوال نہ کوئی سمجھانے
سجانی کیہڑی دہرتی مرسی کدان قیامت ہوسی
مگر ان علم جو غیبی کنجیاں وکہہ معالم پتا
نہ جانی کدان اٹھاوی جاسن جانی رب جہانا
نوں آکہہ جو غیب خدا دا خاصہ نبی نوں رب فرشتے
تی بھیجے سینہ تی جو کجہ اندر رحمان جانی سوئی
تی ایہہ بھی نفس نہ جانی کوئی کہڑی جا تی مرسی
باسناد معالم اندر لیایا کنوں بخاری
پہر ایہہ آیت پڑہکی حضرت آخر تک سنا دی
تی تنگی لیکہہ تی سختی تینوں لگدی مع ان کلی
دی اہل ایماناں کل سن جنت رحمت خبر سناون
جو وقت ارزانی ان خریدیں فی مہنگا ہو جاوی

تا نفع تجارت پا دین ابوین جیران گا اس کو لوں	رب امر کیتا اوہ ایمان کمان ہی پایا نیں جانو
جو نامین لکھان ان پہیر ہو یا رسم قدیمون آئی	اسان انتشان سر کیا کچھ ہوی نیون خیرہ کائی

قال النجدی

فمن اثبته لغیرہ نبیا کان او ولیا صنما او وثنا ملکا او جنیا فقد اشرک باللہ **قال الھندی** اور جو کوئی شخص کسی نبی یا ولی کو یا جن یا فرشتے کو امام و امام زادے کو پیر و شہید کو یا نجومی و رمال کو یا جفار کو یا فال دیکھنے والے کو یا برہمن اسیے کو یا بھوت و پری کو ایسا جانے اور اسکے حق میں ایسا عقیدہ رکھے سو وہ مشرک ہو جاتا ہے۔

قال الفنجابی

اہل نفاق برانی عادت لفظان آپی اڑ دے	جے معنی رب کری ہدایت ہوو کرن کی سر دے
جو مولوی اسمعیل لئے وچ لفظان شرک لیا دے	تے معنی موقع عمل پر دی اسول جنان نہ جادے
او وہ تیری نال بھی اوہین کہ سن سمجھ پلید نیون ساڑے	اوہ حال ہندیاں دی جانڑ ویکھی سارے کم سوادے

۳۵

حلوائی عفی اللہ عنہ

جواب ذیل مین ہر سہ شیخ النجد و مولوی اسماعیل و حافظ محمد لکھوی کے سوالات کا درج کیا جاتا ہے۔

الجواب حدیث بخاری کا مطلب یہ ہی جیسی محدثین نے بیان کیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پہلی قیامت کا علم تفصیل وار معلوم نہ تھا اسکو آپ نے فرمایا کہ مفصل مین نہین جانتا کہ ہماری درجات جنت مین کیسی ہین اور تمام مفصل حال کیسا ہوگا پس جب آپ کو علوم اولین و آخرین کے عنایت ہوئے تو مفصل حال آپکو معلوم کرایا گیا تھا ورنہ ایسی گستاخی کہ آپ کو عشرہ مبشرہ کے جنتی ہونیکی خبر ہو اور اپنی خاتمہ سے بیخبر رہے ہون حالانکہ فرمایا اللہ تعالی نے وعلمك ما لم تكن تعلم الخ مشکوۃ جلد اول کتاب بالایمان والقدر صفحہ ۲۱ مین ہے عن عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالی عنہ قال خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفی یدیہ کتابان فقال صلی اللہ علیہ وسلم اتدرون ما ھذان الکتابان فقلنا لا یا رسول اللہ ان یخبرنا فقال للذی فی یدہ الیمنی ھذا کتاب من رب العلمین فیہ اسماء اھل الجنۃ واسماء آبائھم وقبائلھم ثم اجمل علی آخرھم ثم قال للذی فی شمالہ ھذا کتاب من رب العلمین فیہ اسماء اھل النار واسماء آبائھم وقبائلھم ثم اجمل علی آخرھم فلا یزاد فیھم ولا ینقص منھم ابدا الحدیث رواہ الترمذی پس اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام دوزخی اور جنتیون کی خبر ہے اور بخاری کتاب الاعتصام پارہ ۲۹ مین ہے عن انس بن مالک رضی اللہ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خرج حین زاغت الشمس فصلی الظھر فلما سلم قام علی المنبر فذکر الساعۃ وذکر ان بین یدیھا امورا عظاما ثم قال من احب ان یسئل عن شیء فلیسئل عنہ فو اللہ لا تسئلونی عن شیء

الا اخبرتکم بہ مادمت فی مقامی ھذا قال انس فاکثر
الناس البکاء واکثر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یقول
سلونی قال انس فقام رجل فقال این مدخلی یا رسول اللہ
قال النار قال انس فقام عبد اللہ بن حذافہ فقال من ابی
یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ابوک حذافہ الحدیث
اور مسئلہ ذیل بہ بیت حضرت شیخ بہلول علیہ الرحمۃ کا واقعی اس حدیث کے مطابق ہے

مصطفی آمد درین راہ غیب دان   سر معنی را بدیدہ او عیان

اور فرمایا اللہ تعالی نے سورۂ آل عمران میں ما کان اللہ لیطلعکم علی الغیب
وما کان اللہ ... احد منکم علم الغیوب فلا تتوھموا عند اطلاع
الرسول بنفاق الرجل واخلاص الآخر انہ یطلع علی ما فی القلوب
باطلاع اللہ فیخبر عن کفرھا وایمانھا ولکن اللہ یجتبی من
رسلہ ای ولکن اللہ یرسل الرسول فیوحی الیہ ویخبرہ بان
فی الغیب کذا وان فلانا من قلبہ النفاق وفلانا فی قلبہ الاخلاص
فیعلم ذلک من جہت اخبار اللہ تعالی لا من جہت نفسہ تفسیر
مدارک اور اسی کے موافق فرمایا حضرت شاہ عبد العزیز محدث دہلوی قدس سرہ العزیز
نے اپنی تفسیر فتح العزیز میں تحت آیت ویکون الرسول علیکم شہیدا کے یعنی وباشد
رسول شما بر شما گواہ زیرا کہ او مطلع است بنور نبوت بر رتبہ ہر متدین بدین خود
کہ در کدام درجہ از دین من رسیدہ است وحقیقت ایمان او چیست وحجابیکہ
بدان از ترقی محجوب ماندہ است کدام است پس او می شناسد گناہان شمارا
ودرجات ایمان شمارا واعمال نیک وبد شمارا واخلاص ونفاق شمارا ولہذا شہادت
او در دنیا بحکم شرع در حق امت مقبول وواجب العمل است وآنچہ از فضائل
ومناقب حاضران زمان خود مثل صحابہ وازواج واہلبیت یا غائبان از زمان
خود مثل اویس وصلہ ومہدی ومقتول دجال یا از معائب ومثالب حاضران وغائبان بیفرماید

اعتقاد بران واجب است که ازین است که در روایات آمده که هر نبی را بر اعمال امتیان
خود مطلع میسازند که فلانی امروز چنین میکند و فلانی چنین تا روز قیامت ادائے
شہادت توانند کرد صفحہ ۵۱۸ پارہ ۲ سورہ بقر - وقسطلانی در مواہب لدنیہ گفتہ لا
فرق بین وفاته وحیاته فی مشاهدته لامته ومعرفته باحوالهم
ونیاتهم وعزائمهم وخواطرهم وذلك عند لا جلی لا خفی
فان قلت هذه الصفات مختصه بالله تعالی فالجواب
من انتقل الی عالم البرزخ من المومنین یعلم احوال الاحیاء
غالب وقد وقع کثیرا من ذلك کما هو مسطور - روی
ابن المبارك عن سعید بن المسیب رضی الله عنه لیس
من یوم الا ویعرض علی النبی اعمال امته غدوة وعشیا
فیعرف سیماهم واعمالهم ولذلك یشهد علیهم کما قال الله
تعالی وجئنا بك علی هؤلاء شهیدا - بدور السافرہ و مواہب
من غنیہ ۱۲ ترجمہ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیچ دیکھنے اور پہچاننے احوال
اور نیتین اور ارادے اور وسواس دلون کے زندگی اور وفات مین برابر
ہین - اسمین کچھ فرق نہین بیچ ان حالتون کے اور یہ پوشیدہ نہین ہے
جیسے روایت کیا ابن مبارک نے سعید بن مسیب سے کہ ہر روز اعمال
امت کے صبح اور شام کو پیش کرتے ہین آنسرور کائنات کو اسکی
خبر ہوتی ہے پس آپ پہچانتے ہین انکی چہرون سے انکے اعمال خواہ وہ
زبانی ہو یا دلی - بدنی ہو یا مالی اگرچہ وہ عمل نیک ہو یا بد اسیواسطے آن مفخر
موجودات علیہ التحیت والتسلیمات قیامت کے دن امت کی طرف سے ہمارے
اعمال نیک و بد کی شہادت یعنی گواہی دینگے اور اعمال بد پر امت کی رستگاری
کے لئے شفاعت کرینگے - یہ حدیث کرمانی شرح صحیح بخاری مین بھی مذکور
ہے ف پس جو لوگ ان آیات و احادیث سے روگردان ہین اس چیز کے

جو حضرت رسول اکریم افضل الصلوٰۃ والتسلیم اللہ جل جلالہ سے ہی لائے ہین
جیسی فرمایا اللہ جل وعلا نے اپنی پاک کلام مین یؤمنون ببعض الکتاب
ویکفرون ببعض۔ آپ کے علم کو لوگون سے چھپاتے اور برخلاف
(اسکی امثل یہودیون کی جو چھپاتے تھے نعت اور اوصاف آنجناب سعادت
مآب کے اور ظاہر کرتے تھے برخلاف اوصاف حضور کے اوصاف دجال لعین
کے جو لکھے ہوئے تھے) اب سوچنے کا مقام ہے کہ انمین
اور یہودیون مین کیا فرق ہے حالیکہ وہ یہودی تو ایمان ہی نہ لائے اور
اور حضرت کی کلام کو جھٹلایا اور طعن کیا۔ لیکن ان لوگون نے امتی ہوکر
اور کلام پاک پر یقین لاکر کیسے رخ پھیر لیا افسوس ہے اُن پر کہ جنھون
نے باوجود مومن کہلانے کے پھر بھی ان یہودیون اور منکرون کی درجہ
کو کیسی خوشی سے ایک نعمت عظمیٰ سمجھکر ہاتھون ہاتھ لیا۔ اور لکھا ہے تفسیر
معالم اور خازن وغیرہ مین تلے آیت وخلق الانسان علمہ البیان کی
تفسیر مین اراد بالانسان محمدا صلی اللہ علیہ وسلم علمہ
البیان یعنی بیان ما یکون وما کان لانہ صلی اللہ علیہ وسلم
ینبئ عن خبر الاولین والاخرین وعن یوم الدین سورہ
الرحمٰن جلد ۴ صفحہ ۲۱۹ مطبع مصر خازن ترجمہ اور پیدا کیا اللہ تعالیٰ نے
انسان کو سکھلا دیا اسکو بیان پس اس آیہ شریفہ کی تفسیر مین صاحب معالم
وخازن وغیرہ لکھتے ہین کہ انسان سے مراد حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہین
اور بیان سے مراد علم ما کان و یکون کا ہے اسلئے کہ بیان کردین حضور
صلی اللہ علیہ وسلم نے خبرین پہلون اور پچھلون کی اور دن قیامت کی
اور تفسیر حسینی جلد ۱ مطبع نولکشور کے صفحہ ۳۴۷ مین تلے آیت و نزلنا علیک
الکتب تبیانا لکل شیء کے لکھتے ہین وفرو فرستادیم بر تو قرآن بیان
روشن برای ہمہ چیز از امور دین و دنیا بہ تفصیل و اجمال۔ اسکے آخرہ

اور آیت فاوحی الی عبدہ ما اوحی سے بھی وسعت علمی حضور صلی اللہ علیہ
وسلم کی تفاسیر معتبرہ اور کتب سیر میں درج ہے اور آیت و علمک مالم تکن
تعلم سے بھی آپ کی وسعت علمی ثابت ہے جیسا کہ تفسیر حسینی والے نے بحر
الحقائق سے تحت آیت مذکورہ کے لکھا ہے کہ آن علم ما کان و ما یکون است کہ حق تعالی در
شب اسرای بدان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم عطا فرمودہ چنانچہ در احادیث معراج
آمدہ است اور فرمایا اللہ تعالی نے ذلک من انباء الغیب نوحیہ الیک
اور یہ اخبار غیب سے ہے جو وحی کرتے ہیں ہم تیری طرف وقولہ تعالی
وما ھو علی الغیب بضنین یعنی نہیں ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم غیب
کے بیان کرنے پر بخیل ایسے وقولہ تعالی وما کان اللہ لیطلع
کم علی الغیب ولکن اللہ یجتبی من رسلہ من یشاء یعنی خدا تم
کو غیب پر مطلع نہیں کرتا ولیکن چن لیتا ہے اپنے رسولوں سے جسکو چاہتا
ہے وقولہ تعالی عالم الغیب فلا یظھر علی غیبہ احدا الا من
ارتضی من رسول یعنی نہیں اپنے غیب پر مطلع نہیں کرتا کسی کو مگر رسول
رسول پسندیدہ کو پس ان تمام آیات قرآنی سے خوب واضح ہوا کہ اللہ تعالی
اپنے خاص علم غیب پر اپنے رسول پسندیدہ کو مطلع فرماتا ہے اور رسول پسندیدہ
سے مراد محمد ہیں صلی اللہ علیہ وسلم جیسا کہ لکھا ہے صاحب تفسیر حسینی
نے تحت آیہ سورۃ جن فلا یظھر علی غیبہ۔ الآیہ کے اور اسی آیت کی تحت
لکھتے ہیں یعنی پس مطلع نمیکند بر غیب خاص خود ہیچ کس را بوجہیکہ رفع تلبیس و اشتباہ
و خطا بکلی دران اطلاع حاصل شود و احتمال خطا و اشتباہ اصلا نماند و ہمین
اطلاع کہ اول اظہار شخصی بر غیب توان گفت بخلاف اطلاع تخمین و اطباء و کاہنان
و جعفریان و فال بینان کہ علم ایشان بر بعض حوادث کونیہ از راہ استدلال یا سبباب
و علامات ظنیہ یا اخبار محتملۃ الصدق و الکذب جنیان و شیاطین تخمینی و وہمی
باشد نہ یقینی و اولیا اگرچہ علم الہامی یقینی بہ بعض حقائق ذات و صفات یا ...

کو بنیہ حاصل نمیشود اما تلبیس و اشتباہ بجمیع الوجوہ از ان مرتفع نگردد تا اظہار
ایشان بر غیب و استیلا بر ان متحقق گردد بلکہ اظہار غیب بر ایشان و انعکاس
صورت غیبیہ در آئینہ وجدان ایشانست الی قولہ پس اظہار بر غیب ہیچ کس را
نمی دہند الامن ارتضی من رسول یعنی مگر کسی را کہ پسند میکند و آنکس رسول میباشد
الی قولہ کہ او را از بعضی غیوب خاصہ خود مطلع میفرماید تا آن غیوب با مکلفین رسانیدہ
تلبیس و اشتباہ را از وی بکلی رفع می نمایند الی قولہ زیرا کہ این آیت نفی اطلاع
بر غیب بوجہیکہ رفع تلبیس و اشتباہ بکلی در ان حاصل شود از غیر رسولان میکند
نہ نفی اطلاع بر غیب مطلقا چہ جائے آنکہ کرامات دیگر را ابطال نماید و در تفسیر
گذشت کہ اظہار شخصی بر غیب چیزے دیگر است و اظہار غیب بر شخص چیزے دیگر
از نفی آن نفی این لازم نمی آید و اولیاء اللہ را اگرچہ اظہار بر غیب حاصل مینیت
الی قولہ و اگر مراد از غیب مطلق غیب مراد باشد لازم آید کہ نبی محض را مثل حضرت
خضر علیہ السلام نیز اطلاع بر ہیچ امر غیبی حاصل نشود زیرا کہ در آیت حصر علم غیب
بر لفظ رسول فرمودہ اند و رسول اخص از نبی است آرے اطلاع بر احکام
شرعیہ جدیدہ دادن خاصہ رسول است کہ در نبی یافتہ نمیشود و بعضی از ایشان
گفتہ اند کہ حصر بملاحظہ قید اصالت است یعنی بالاصالت اطلاع بر غیب خاصہ پیغمبران
است و اولیا را اطلاع بر غیب بطریق وراثت و طبعیت حاصل میشود چنانچہ نور قمر
مستفاد از نور شمس است و حصر چیزے در آنچہ بالاصالت باشد الی قولہ و اطلاع بر
لوح محفوظ بمطالعہ و دیدن نقوش نیز از بعضی اولیا بتواتر منقولست صـ۲۹ سے
صـ۳۵ تک اور اسیطرح احادیث صحیحہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا عالم الغیب ہونا
بتعلیم الہی اظہر من الشمس ہے چنانچہ صحیح بخاری کتاب بدأ الخلق کی شروع میں
روایت ہے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے قال قام فینا النبی صلے اللہ علیہ
وسلم مقاما فاخبرنا عن بدء الخلق حتی دخل اہل الجنۃ
منازلھم واھل النار منازلھم - ترجمہ شیخ الاسلام شارح صحیح بخاری بطع

دہلی صفحہ ۲۶۷ گفت امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ ایستاد در میان ما آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم ایستادنی دراز بموعظت وخطبہ پس خبر داد ما را از آغاز آفرینش تا آخر تا
قیامت کہ در آیند بہشتیان منزل ہای خود را دوزخیان جاہائے خود را از دوزخ
یاد داشت آنرا کسی کہ خوب یاد گرفت وفراموش کرد آن کسی کہ غفلت کردہ یاد
نگرفت اور تیسیر القاری شرح صحیح بخاری کے صفحہ ۲۰۲ جلد سوم مین ترجمہ حدیث مذکور کا
محدث نور الحق خلف الصدق شیخ عبد الحق محدث دہلوی قدس سرہ العزیز نے اسطرح
تحریر فرمایا ہی گفت طارق شنیدم عمر را میگفت ایستاد بخطبہ در میان ما پیغمبر خدا
بمقامی پس خبر داد ما را از ابتدائے خلقت عالم تا آنکہ در آمد اہل بہشت جاہائے خود را و اہل دوزخ
جاہائے خود را یعنی از ابتدای تا انتہاء نشأۂ دنیا خبر داد پس یاد گرفت ہمہ مذکور را اگر یاد
گرفت اور حاشیہ بخاری مطبوعۂ احمدی مذکورہ بالا مین بحوالہ کرمانی لکھا ہی کہ
خبر دی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سب کی معاش کی اور ایسا ہی لکھا ہی خیر جاری
شرح صحیح بخاری مین کہا طیبی نے اس حدیث مین دلیل ہی کہ حضور صلی اللہ علیہ
وسلم نے تمام مخلوقات کی حالات سے خبر فرما دی ہے اور ترجمہ فارسی مشکوۃ مین
شیخ عبد الحق محدث دہلوی نے اسی حدیث کی نیچے لکھا ہی یعنی احوال مبدا و
معاد از اول تا آخر ہمہ را بیان کرد اور بخاری ومسلم وغیرہما نے حذیفہ رضی اللہ تعالی
عنہ سے روایت کی ہی قال خطب النبي صلی اللہ علیہ وسلم خطبۃ ما ترك
فیہا شیئا الی قیام الساعۃ الا ذکرہ علمہ من علمہ وجہلہ من جہلہ
یعنی خطبہ پڑہا ہمکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا خطبہ کہ نہ چہوڑی اسمین کوئی چیز
قیامت تک مگر اسکو ذکر فرما دیا جسنے جان لیا اوسکو جان لیا اور جسنے بھلا دیا اوسکو
بھلا دیا اور اسکی حاشیہ مین شرح عینی سے لکھا ہی کہ تمام امورات موجودات کی جو کہ
تقدیر مین تھی آپ نے بیان فرما دی صحیح بخاری صفحہ ۹۷۷ مطبوعہ احمدی اور صحیح مسلم
کتاب الفتن اور اشراط الساعۃ مین اسی راوی حذیفہ رضی اللہ تعالی عنہ
سے مروی ہے کہ آنحضرت علیہ الصلوۃ والتسلیم نے جو کچھ قیامت تک ہونا

تھا مجھے سب سے مطلع فرمادیا ستر جگہ اور علامہ خطیب قسطلانی فی مواہب لدنیہ کے باب اخبار بالغیب مین لکھا ہے اخرج الطبرانی عن ابن عمر رضی اللہ تعالی عنہما قال قال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ان اللہ رفع لی الدنیا فانا انظر الیہا والی ماھو کائن فیہا الی یوم القیمۃ کانما انظر الی کفی ھذہ یعنی فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ظاہر کی گئی دنیا میرے لئے پس مین دیکھ رہا ہون دنیا کو اور جو کچھ اسمین واقع ہونا ہے قیامت تک گویا کہ مین اپنی کف دست کو دیکھ رہا ہون پھر بعد نقل کرنے احادیث صحیح مسلم اور ابوداؤد کی آخر مین فرمایا مواہب مذکور مین کہ بیشک اللہ تبارک و تعالی نے آپ کو اس سے بھی زیادہ پر مطلع اور خبردار فرمایا ہے اور ظاہر کئے آپ پر حق جل و علا نے علوم اولین و آخرین کی یہ سب ترجمہ ہے مواہب لدنیہ کی عربی عبارت کا اور علامہ محمد زرقانی نے مواہب لدنیہ کی شرح مین نیچے حدیث طبرانی کے لکھا ہے قولہ رفع ای اظہر و کشف لی الدنیا بحیث احطت بما فیہا یعنی ظاہر کی اللہ تعالی نے دنیا اوپر میرے اس حیثیت سے کہ احاطہ کیا مینے ہر چیز کو جو واقع ہوتی ہے دنیا مین اور وہ حدیث جسمین ذکر ہے کہ خطبہ پڑھا آپ نے فجر سے ظہر تک اور ظہر سے عصر تک اور عصر سے شام تک بعد اسکے فرمایا فاخبرنا بما کان و بما ھو کائن فاعلمنا احفظنا کہا عمر ابن الاخطب رضی اللہ عنہ نے کہ خبر دی ہمکو اس چیز سے جو کچھ ہوا اور اس چیز کو جو کچھ ہونا تھا پس جان لیا ہمنے اور نگاہ رکھا ہمنے صحیح مسلم اور مشکوۃ کی باب المساجد اور مواضع الصلوۃ مین حدیث ہے جسمین ذکر ہے آپ کا خواب مین دیدار الہی کرنے کا اور ہاتھ برکت کف کی سردی پہنچنا آپ کی پستان مبارک مین جس پر حضور نے فرمایا کہ ہر چیز ظاہر ہوگئی میرے پر اور مینے پہچان لیا۔ اور دوسری روایت مین ہے فعلمت مافی السموات و الارض جسکا ترجمہ محدث دہلوی یون لکھتے ہین پس دانستم ہر چہ در آسمانہا و ہر چہ در زمین بود عبارت است از حصول تمامہ علوم جزوی

وکلی واحاطہ آن اور صحیح بخاری کی کتاب الجنائز باب الصلوۃ علی الشہیدین
ہے عن عقبۃ ابن عامر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خرج یوما
فصلی علی اہل احد صلوٰۃ علی المیت ثم انصرف الی المنبر
فقال انی فرط بکم وانا شہید علیکم انی و اللہ لانظر الی
حوضی الآن وانی اعطیت مفاتیح خزائن الارض وانی
واللہ ما اخاف علیکم ان تشرکوا بعدی و لکنی اخاف ان
تنافسوا فیہا اور محدث نور الحق خلف الرشید شیخ عبدالحق محدث دہلوی قدس
سرہما العزیز تیسیر القاری شرح صحیح بخاری میں تحت قولہ علیہ السلام وانا شہید
علیکم کے لکھتے ہیں من گواہم برشما باعمال شما این حدیث دلیل حیات آنحضرت
میتواند بود ازانکہ باید تا قیامت مطلع باشد وباقی بود تا گواہی ہمہ امت تواند داد
ودر حدیث ابن مسعود است بزار کہ رفع کردہ است باسناد صحیح حیاتی خیر
لکم ومماتی خیر لکم زندگی من بہتر است برائی شما وموت من بہتر
برائی شما تعرض علی اعمالکم فما رأیت من خیر حمدت اللہ علیہ
وما رأیت من شر استغفرت اللہ لکم عرض کردہ می شود بر من
عملہائے شما پس آنچہ می بینم من از نیکی شکر میکنم بران وآنچہ می بینم از بدی
آمرزش می طلبم از خدا برائی شما وانی و اللہ ومن سوگند خدا بر آئینہ من
می بینم حالا بسوئے حوض خود کہ در آخرت خواہد بود ومن دادہ شدہ ام کلیدہائے
خزائن زمین اگر خواہم متصرف شوم یا کلیدہائے زمین شک راوی است شراح
گفتہ اند این اخبار است بآنچہ دادہ شدہ است او را بعد از ان حضرت ازان ممالک
ملک وبہ تحقیق من سوگند خدا نمی ترسم بر شما اینکہ شرک آرید پس از من ولیکن می
ترسم بر شما این راکہ حسد وبغض در میان بجواز دفن کردن دو کس یا سہ کس
در یک گور۔ الخ۔ جلد اول مطبع علوی لکھنؤ ص ۲۷۹ پس اس حدیث سے کئی فائدے
ثابت ہوئے ہیں انکو تمام امت کی قیامت تک اعمال ظاہری اور باطنی کا معلوم کرنا۔

لہذا قیامت کے دن انپر گواہی دینی اور موافق اس حدیث بخاری کی ہونا جو کہ
حضرت شاہ عبدالعزیز دہلوی نے تلے آیت ویکون الرسول علیکم شہیدا
کی لکھا ہے اور اسیطرح موافق ہونا امام قسطلانی شارح صحیح بخاری کا اور یہہ
فقرہ حدیث بخاری کا انا شہید علیکم مطابق ہے قولہ تعالی وجئنا
بک شہیدا علی ھؤلاء کے دوسرا ہمیشہ زندہ رہنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا
ساتھ اسی حیاتی دنیاوی کی تیسرا آپ کا اپنے حوض میں دیکھنا وقائع قیامت کو
چہارم یہہ کہ آپ کی امت مشرک نہ ہو جاویگی جیسا کہ زعم کیا اسکو لا مذہبوں نے

مسئلہ عدم کفریت ناکح بشہادت خدا و رسول

علامہ قاری شرح شفا میں لکھتے ہیں کہ آپ کی معلومات بے نہایت اور لا غایت تھی
اور آپ کو علم اسکا جو چیز ہو چکی ہے اور ہوگی سعادت و شقاوت سب کی اطلاع
دیگئی ہے۔ بدلیل آیت اور تعلیم کیا تجھکو جو تو نہیں جانتا تھا اور خدا کا فضل تجھپر
بڑا ہے۔ الخ۔ اور نیز یہی علامہ قاری شرح قصیدہ بردہ میں لکھتے ہیں اسکی
یہی کہ آپ کی بعض بخشش دنیا اور آخرت ہے اور بعض علوم آپ کے سے علم لوح
و قلم ہے کہ علم لوح و قلم کا آپ کی علوم کا بعض اسوجہہ سے ہے کہ آپ کے علوم
کلیات اور جزئیات اور حقائق و دقائق اور عوارف و معارف متعلق ذات
و صفات کی طرف قسم پذیر ہیں اور علم لوح و قلم کا آپ کی علموں سے ایک سطر
اور آپ کے علموں کے دریاؤں سے ایک نہر ہے۔ الخ۔ اور نیز یہی قاری
مرقات میں حدیث ہے کہ تم مجھپر درود بھیجا کرو تمہارا درود مجھکو ضرور پہنچتا ہے
جہاں سے تم بھیجو گے۔ قاضی نے کہا ہے اور یہہ اسلئے کہ پاک نفس جب بدنی
علائق سے خالی ہو کر اونچے جاتے اور ملاء اعلی سے متصل ہوتے ہیں
اور کوئی پردہ نہیں رہتا ہے تو سب کو دیکھتے ہیں جیسا کوئی خود دیکھہ رہا ہے
یا فرشتہ کی خبر دینے سے انکو اور اسمیں بھید ہی مطلع ہوتا ہے اسپر حسب استعداد
ہو اور ایسا ہی امام سیوطی کے رسالہ المنموذج اور شاہ ولی اللہ کی حجۃ اللہ البالغہ

مین درج ہے اور یہہ دعوی کہ بعض متاخرین نے جو روایت تکفیر نا کو شبہادہ
الشدو، سولہ مین گفتگو کی ہے اسکی بنیاد اسپر ہے کہ جب ایک مسئلہ مین
کمی وجوہ قوی تکفیر کے ہون اور ایک وجہہ ضعیف عدم تکفیر کی ہو تو رجحان
عدم تکفیر کو ہوگا محض کذب ہے۔ کیونکہ اس مسئلہ مین تو کوئی ایک وجہ
بھی تکفیر کی نہین ہے چہ جائیکہ بہت وجہہ تکفیر کی ہون اس لئے کہ یہہ
مخالف ہے آیت کے کہ خدا غیب دان ہے اپنے غیب پر کسی کو مطلع نہین
کرتا مگر رسول پسندیدہ کو جیسا کہ معتبر فقہا کے اسپر تصریح ہوئی ہے اور
یہ جو کہا ہے کہ اسمین ہم متفق ہین کہ آپ پر اشیاء عرض ہوتی ہین اور آپ
بعض غیب با علام الٰہی جانتے ہین لیکن اس سے مطلق غیب محیط کا ثبوت
نہین ہوتا ہے پس اگر اس سے مراد نفی علم غیب مطلق اور احاطہ اشیاء مانند
علم اور احاطہ باریتعالے کے ہے تو ہم بھی اس کی نفی کے قائل ہین اور
اگر مراد یہہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو علم محیط زمین کا نہین ہے اور
یہہ احاطہ شیطان لعین کیواسطے نص سے ثابت ہے اور پہلا نص سے ثابت
نہین جیسا کہ جواب تفصیلی والون کا قول ہے تو یہہ بالکل باطل اور صریح
جھوٹ ہے کیونکہ جنکو علم ما کان وما یکون کا دیا گیا ہو ان کا علم شیطان
کے علم سے کیونکر ناقص ہوگا اور قریب اس کا بخوبی رد مذکور ہوگا اور سب
کامون مین خدا ہی مددگار ہے اور اسپر توکل ہے اور کہا صاحب تفسیر نیساپوری
نے کہ مراد نفی علم غیب سے علم غیب استقلالی کی نفی ہے جیسا کہ وہی صاحب
تفسیر نیساپوری آیت قل لا اقول لکم عندی خزائن اللہ ولا
اعلم الغیب الآیۃ کی تفسیر مین لکھتے ہین کہ باریتعالی نے اپنے نبی علیہ السلام کو
حکم کیا کہ اپنی ذات سے تین کام کی نفی کردین اور کہین کہ مین نہین کہتا کہ میرے
پاس خدا کے خزانے ہین جمع خزانہ وہ مکان جسمین کچھہ چھپا رکھتے ہین چھپا
رکھا چیز کا اسوجہ سے کہ اسکو ہاتھہ نہین پوچھتا ہے اور مین غیب نہین جانتا

عالم الغیب فلا یظہر علی غیبہ احدا الا من ارتضی من رسول

فتح ربانی مجلس ٥٣

صاحب کشاف نے کہا ہے کہ یہ محل نصب مین ہے عطف ہے محل عندی خزائن اللہ پر کہ وہ جملہ مقولہ قول سے ہے یعنی مین نہ وہ کہتا ہون نہ یہہ کہتا ہون مین کہتا ہون کہ ان اقول پر عطف کا بھی احتمال ہے یعنی کہدے کہ مین غیب نہین جانتا اس مین دلالت ہے اسپر کہ غیب بالاستقلال خدا ہی جانتا ہے برخلاف اسکے کہ خدا کے خزانے آپ کے پاس ہون اور آپ فرشتہ ہون کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ان دونون مقامون کے ہونے کا احتمال ہے ولیکن آپ انکو ظاہر نہ کرین اور ان کامون کی نفی کرنیکی فائدہ مین مفسرین نے اختلاف کیا ہے بعضون نے کہا کہ مراد اظہار تواضع اور خضوع خدا کے لئے ہے اور اپنی عبودیت کا اقرار کرنا کہ آپ کے حق مین کوئی ایسا اعتقاد نہ کرے جیسا کہ یہود نصاری نے حضرت مسیح علی نبینا وعلیہ السلام کے بارہ مین اعتقاد کیا تھا اور بعضون نے کہا ہے کہ مقصود اپنی عاجزی اور ضعف سے خبر دینی ہے اور یہہ کہ اپنی آپ معجزہ نہین دکھا سکتے جو کافر آپ سے مانگتے ہین جیسا کہ ان کا یہہ قول ہے کہ ہم ہرگز تجھپر ایمان نہ لاوینگے تا کہ تو ہمارے لئے چشمہ جاری نہ کرے۔ الی قولہ ہلین نہین ہون مگر آدمی رسول اور بعضے کہتے ہین کہ مراد یہہ ہے کہ مین نبوت اور رسالت کی سوا کسی چیز کا مدعی نہین ہون اور خدائی دعوے اور فرشتہ ہونے کا دعوے نہین کرتا یہہ تفسیر نیشاپوری کی عبارت کا ترجمہ ہے جلالین کے حاشیہ جمل مین ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اپنے نفس شریف سے ان چیزون کی نفی فرمائی تو یہہ حق تعالی کیلئے تواضع ہے اور اپنی عبودیت کا اقرار ہے اور اس لئے کہ کافر آپ سے معجزات مقترحہ طلب کرین جو مجھے وحی ہوتی ہے مین اس کا تابع ہون یعنی خدا کی طرف سے جو مجھے وحی ہوتی ہے اس کی خبر دیتا ہون۔ الخ۔ پھر جمل مین لکھا ہے اگر تو کہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت سی خبرین غیب کی دی ہین اور ہم

حدیثون سے وہ ثابت ہے اور وہ آپ کے بڑے معجزات سے ہے تو اس مین
اور آپ کی نفی علم غیب قرآنی مین جو ہے اور تطبیق کیونکر ہو مین کہتا ہون العینی
جواب مین اسکے یہہ نفی آپ نے بطریق تواضع اور ادب کے کی ہو اور معنی اسکے
یہہ ہین کہ مین خود غیب نہین جانتا مگر حق تعالی مجھ کو غیب پر اطلاع دیتا ہے
اور اسپر قادر کرتا ہے اور یہہ بھی ممکن ہے کہ آپ نے قبل از اطلاع علم غیب
وہ نفی فرمائی ہو پھر جب غیب پر مطلع ہوئے تو اس کی خبر دے دی جیسا کہ
منصوص قرآن ہے کہ خدا اپنے غیب پر کسی کو غالب نہین کرتا مگر رسول پسندیدہ
گویا وہ نفی لوگون کے سوال کے جواب مین فرمائی پھر اللہ تعالے نے آپ پر
بہت سی غیب کی باتین ظاہر فرمائین تب آپ نے انکی خبرین دین تاکہ
وہ آپ کا معجزہ اور صدق نبوت کی دلیل ہو۔ الخ۔ خازن۔ یہہ حاشیہ جمل
کی عبارت کا ترجمہ ہے اور آیت قل لا اقول لکم عندی خزائن اللہ ولا اعلم
الغیب۔ الآیۃ کے نیچے تفسیر روح البیان مین لکھا ہے کہ حق تعالی نے
اپنے رسول علیہ السلام کو فرمایا ان یکلم الکفار علی قدر عقولھم یعنی کہ
کافرون سے ان کی عقل کے موافق باتین کرین آلی قولہ اور مین خود بخود
غیب نہین جانتا کیونکہ آپ اللہ تعالے کے اعلام سے ماضی اور آئندہ کی
خبر دیتے تھے اور شب معراج کے واقعے مین واقعی آپ نے فرمایا ہے کہ
میرے حلق مین ایک قطرہ ٹپکا جس سے مین نے جو ہوا اور جو ہوتا ہے
اور جو ہوگا سب معلوم کر لیا پس جو کوئی کہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
غیب نہین جانتے بیشک وہ راہ راست بھولا یہہ ترجمہ ہے عبارت تفسیر
روح البیان کا اب ان منقولات معتبرات سے بخوبی ثابت ہوا کہ سرور عالم صلی
اللہ علیہ وسلم اللہ تعالے کے اعلام سے بیشک غیب جانتے ہین اور نفی
اس کی تواضع کے طور پر اور دعوے خدائی کے اعتقاد کے دفع کیواسطے
ہے پس آیات نفی علم غیب اور آیات واحادیث مثبت علم غیب مین ہرگز تناقض

نہیں ہے اور نہ اسمین کوئی شائبہ شرک کا ہے جیسا کہ وہابی لوگ زعم کرتے
ہین اور نیز مفاتیح غیب کے علم کی نفی جو آپ سے کیگئی ہے تو اس سے بھی
علم استقلالی کی نفی مراد ہے اور بیشک اللہ تعالی نے اس آیت کی آخیر
فرمایا ہے کہ تحقیق خدا علیم خبیر ہے مرقات مین ہے کہ خدا ان چیزون کے
باطن پر خبر دار ہے جیسا کہ ان کے ظاہر کو جانتا ہے یا معنے خبیر کے مخبر کے ہین
یعنی اللہ تعالی بعضے ان کی جزئیات پر اپنے بعضے خاص بندون کو خبر دار کر دیتا
ہے اور قرآن مجید کی بہت آیات نے بھی خبر دار کیا ہے کہ علم وقت قیامت
حق تعالی کو ہے یہ ترجمہ ہے عبارت مرقات کا اور اوپر خصائص کبری امام سیوطی
سے منقول ہو چکا ہے کہ بعضون کے نزدیک آپ کو وقت قیامت کا علم بھی تھا
مگر اس کے چھپانے پر مامور تھے اور امام ابو منصور ماتریدی کی تفسیر میں
جو بنام تاویلات ابی منصور مشہور ہے لکھا ہے ان اللہ عندہ علم
الساعۃ۔ یعنی خدا کے نزدیک علم قیامت کا ہے بعضی حدیثون مین عبد اللہ
بن عمر رضی اللہ عنہما سے آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
کہ مفاتیح غیب پانچ چیزین ہین انکو خدا کے سوا کوئی نہین جانتا ہے پھر ان
حدیثین ذکر کر کے کہا کہ اگر یہہ حدیثین ثابت ہین تو مراد ان سے یہ ہے کہ ان
کی حقیقت پر کسی کو خود بخود وقوف نہین ہے ورنہ جائز ہے کہ کہا جائے
کہ بعض یہہ چیزین معلوم ہوتی ہین جیسے کہ نجومی حساب سے معلوم کر لیتا ہے
اور خدا کے معلوم کرانے سے بھی خبرین ظاہر ہوتی ہین کیا تم نہین جانتے کہ
حضرت ابراہیم علی نبینا و علیہ السلام نے تارون کو دیکھ کر اپنے بیمار ہونے کی
خبر دے دی تھی اور حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے کہا تھا کہ مجھے القا
ہوا ہے کہ خارجہ کے پیٹ مین لڑکی ہے تو لڑکی ہی ہوئی تھی اور یہہ بات
ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے القا سے معلوم فرمائی تھی اور آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کو بھی اسکا علم تھا مگر علم قیامت کہ اسپر کوئی مطلع نہین ہے مگر

یون کہا جائے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اسمین کلام کرنے کا اذن نہ تھا اور نہ کسی شئ مین کہنی کا مگر آسمان کی وحی سے یہہ ترجمہ ہے عبارت تاویلات امام ابو منصور کا جو کتب خانہ مکہ معظمہ مین قلمی موجود ہے اور تفسیر روح البیان مین آیت مفاتیح الغیب کے نیچے لکہا ہے کہ معلوم ہوا کہ علم غیب حق تعالی سے خاص ہے اور جو انبیا اور اولیا سے غیب کی خبرین دینی مروی ہین پس وہ خدا کی تعلیم سے ہے یا بطریق وحی یا بطور الہام اور کشف کے پس جس علم پر سوائے انبیا و اولیاء و ملائکہ کے کوئی مطلع نہین ہوتا وہ حق تعالے سے ہی خاص ہوا جیسا کہ آیت عالم الغیب فلا یظہر علی غیبہ احداً الا من ارتضے من رسول کا مضمون ہے یہہ بعینہ اسکی عبارت کا ترجمہ ہے محدث دہلوی ترجمہ مشکوۃ مین آیت ان اللہ عندہ علم الساعۃ یعنی خدا کے نزدیک قیامت کا علم ہے اور خدا ہی مینہ برساتا ہے آخر آیت تک کے نیچے لکہتے ہین کہ مراد اس سے یہہ ہے کہ خدا کی تعلیم کے سوا عقل کے حساب سے کوئی نہین جانتا ہے مگر حقتعالی اپنے پاس سے کسی کو بتلادے وحی اور الہام سے ۔ الخ ۔ مترجماً اب ان منقولات کے رو سے یہہ دعوی مکذبین کا کہ (یہہ پانچون علم مفاتیح غیب خدا سے خاص ہین ان مین سے کسی کا غیر اللہ کیواسطے ثابت کرنا قرآن و حدیث و اجماع امت کے برخلاف ہے ۔ الخ بالکل باطل ہوگیا اور نیز یہہ قول انکا کہ اس قول کے مخالف اور معارض یا مؤول ہوگا یا مصروف ہوگا عن الظاہر ورنہ مردود ہوگا ۔ تفسیر نیشاپوری وغیرہ کی سند سے ہی رد ہوگیا اور بخوبی متحقق ہوا کہ آیات و احادیث جنسے علم غیب کا حقتعالی سے مخصوص ہونا ثابت ہوتا ہے سب حق ہین مراد ان سے علم استقلالی ہے اور وہ آیات و احادیث جنسے ثابت ہورہا ہے کہ حق تعالی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب جسمین مفاتیح غیب وغیرہا سب داخل ہین انکی تعلیم فرمائی

ہے وہ بھی سب حق اور بیشک ہین مراد اُن سے اطلاع اور غیب پر غلبہ ہے حق
تعالی کی تعلیم سے نہ خود بخود آپ غیب دان ہین اب اسمین کوئی بھی شک وفقر
نہین ہے اور خدا ہی حق کو حق کرنیوالا ہے اور سیدھی راہ کا راہنما ہے اور
علمار راسخین نے انبیا کے واسطے بعض علم غیب کا اعتقاد انھین دلائل
مذکورہ صدر سے ثابت کیا ہے جنکو یہہ لوگ ظنی بتار ہے ہین سید احمد طحطاوی
درمختار کے حاشیہ مین بنقل شیخی زادہ ناقلاً تاتار خانیہ سے لکھتے ہین کہ بعض
اشیا آپ کے روح مبارک پر عرض کیجاتی ہین اور آپ بعینہ غیب جانتے
ہین بدلیل آیت عالم الغیب فلا یظہر علی غیبہ احدا الا من ارتضیٰ
من رسول یعنی خدا غیب دان ہے پس اپنے غیب پر کسی کو اطلاع یا
غالب نہین کرتا ہے مگر رسول پسندیدہ کو ۔ اھ ۔ یہہ ترجمہ ہے عبارت
طحطاوی کا اور سید ابن عابدین رد المختار حاشیہ درالمختار مین بنقل تاتار
خانیہ ناقلاً فتاوی حجت سے بنقل ملتقط فرماتے ہین کہ آن حضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کے روح مبارک پر چیزین عرض کیجاتی ہین اور رسول بعض
غیب جانتے ہین بدلیل آیت مذکورہ صدر ۔ اھ ۔ یہہ رد المختار کی عبارت
کا ترجمہ ہے اور خود مولف براہین نے شرح فقہ اکبر سے براہین مین اور نیز
جواب تفصیلی مین یون لکھا ہے پھر جان لو کہ انبیا غیب کی چیزین نہین جانتے
مگر جو حقتعالے انکو گاہی گاہی تعلیم کرتا ہے ۔ اھ اور نیز یہی علی قاری مرقات
مین لکھتے ہین کہ اولیا سے غیب کی خبرین دینی مشہور ہین جیسا کہ شیخ
کبیر ابو عبد اللہ اپنی کتاب عقائد مین فرماتے ہین کہ ہمارا اعتقاد ہے کہ بندہ
حالات مین انتقال کر کے نعت روحانی تک پہنچ جاتا ہے پس وہ غیب
جانتا ہے اور زمین اس کے لئے لپیٹی جاتی ہے اور وہ پانی پر چلتا ہے
اور آنکھونسے غایب ہوجاتا ہے ۔ یہ ترجمہ ہے عبارت مرقات کا عقائد کی معتبر
کتاب کی نقل ہے اور رد المختار مین ہے بلکہ عقائد مین مذکور ہے کہ منجملہ

کرامات اولیا کی بعض غیبون پر اطلاع ہے - الخ - اگر یہہ اعتراض کرین کہ ان روایات کتب عقائد و فقہ سے نبیون اور ولیون کا بعض غیب پر مطلع ہونا اور بتعلیم الہی اسکا جاننا جو مذکور ہوا ہے یہہ صاحب براہین وغیرہ اس کے ہمراہیون کو بھی کسی قدر اسکی تسلیم ہے مگر آنحضرت علیہ الصلوۃ والسلام کی سب زمین و آسمان کے حالات او. جو ہوا اور ہوگا - اپیر اطلاع ان روایات سے تو ثابت نہین ہوتی ہے تو اسکا جواب یہہ ہے کہ علماء دین نے جو انبیا اور اولیا کی اطلاع بعض غیب پر لکھی ہے تو وہ بہ نسبت علم الہی کے ہے ورنہ انبیا خصوصاً سرور عالم علیہم السلام والثنا کا علم اپنی ذات مین تو بہت سے بہت ہے قرآن مجید مین فرمان ہے کہ حق تعالی نے علم نافع باعمل دینے والا ہی جسکو چاہتا ہے اور جسکو یہہ علم دیا گیا ہے پس بتحقیق بہت نیکی دیا گیا کہ اسکا انجام ابدی نیکی کی طرف ہے یہہ تفسیر جلالین مین ہے اور تفسیر مدارک مین لکھا ہے یحیی ابن اخطب نے کہا کہ تمہاری قرآن مین ہے کہ جو علم نافع دیا گیا وہ بتحقیق بہت سی نیکی دیا گیا پھر تم اسی قرآن سے پڑھتے ہو کہ تم تھوڑا سا علم دئے گئے ہو تو اسکی جواب مین یہہ آیت نازل ہوئی قل لو کان البحر مدادا لکلمت ربی - الایۃ - یعنی تو کہدے اگر سمندر خدا کی باتون کے لئے سیاہی ہو تا آخیر آیت - یعنی علم نافع بہت سی نیکی ہے مگر حق تعالی کے علمون کی بہ نسبت ایک قطرہ سمندر سے ہے - اہ مختصراً اور تفسیر خازن مین ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالی عنہما نے فرمایا کہ یہود نے کہا یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ خیال کرتے ہو کہ ہم علم نافع دئے گئے ہین اور تمہارے کتاب مین ہے کہ جو جسکو علم نافع ملا وہ بہت سی نیکی دیا گیا پھر آپ کہتے ہو کہ لوگ تھوڑا سا علم دئے گئے ہین تب حق تعالی نے یہہ آیت اتاری قل لو کان البحر مدادا لکلمت ربی لنفد البحر قبل ان تنفد کلمت ربی یعنی تو کہدے اگر سمندر سیاہی ہو تا کہ لکھی

میرے رب کی باتین بیشک دریا خرچ ہوچکیگا پہلے اس سے کہ میرے رب کی باتین تمام ہون یعنی علم اور حکم خدا کا۔ اھ۔ مترجماً اور ایسا ہی تمام تفسیرون مین ہے اور حاشیہ شہاب بیضاوی سے بنقل طیبی اوپر لکھا گیا ہے کہ آسمان اور زمینون کی غیب اللہ تعالی کے معلومات کی بہ نسبت ایک قطرہ ہے دریاؤن سے اور صحیح مسلم وغیرہ کی حدیثون سے اوپر لکھا گیا ہے کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ مجھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھہ قیامت تک ہونا تھا خبر دیدی اور عمرو ابن اخطب کی روایت مین ہے کہ آپ نے ہمکو جو کچھہ کہ ہوا اور ہوگا سب پر خبردار کردیا پس صاحب براہین مع حوارین ان صحیح حدیثون ، پر قرآنی آیات پر معترض ہین کہ یہہ ظنی دلائل ہین ان سے علم محیط زمین کا سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو قطعی ثابت نہین ہوتا ہے جو اس کا قائل ہے اسنے خدا سے شرک کیا اور مشکوۃ کی روایت حضرت جابر سے جو شیطان کے لوگون کے حال پر اطلاع اپنی فوج کی وسیلہ سے وارد ہوئی ہے اسکو صاحب براہین مع حوارین تسلیم کرتے ہین اور کہتے ہین کہ اس نص قطعی سے شیطان کا علم محیط ثابت ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا علم ایسا نہین ہے تو یہہ آپ کی صریح اہانت اور آپکی کمال عناد اور شیطان رجیم کی نہایت تعظیم نہین تو اور کیا ہے۔ حق تعالی پناہ دے اور یہی عقیدہ بے سبہ لامذہبون کا اور یہہ سب ہمعقیدہ ہین شیخ النجد سے اور فرمایا اللہ تعالی نے سورۂ احقاف مین ما ادری ما یفعل بی ولا بکم یعنی مین نہین جانتا کہ کیا کیا جائیگا میرے ساتھ اور کیا کیا جائیگا تمہارے ساتھ جس سے نجدی نے ثابت کیا ہے کہ آپ کو اپنے خاتمہ کی بھی خبر نہ تھی جیسے کفار کا عقیدہ ہے۔ صحیح بخاری کے حاشیہ سندی مین آیت ما ادری ما یفعل بی ولا بکم کے نیچے لکھا ہے کہ علما نے کہا ہے کہ یہہ آیت لیغفر لک اللہ۔ الآیۃ کے پہلے کا معاملہ ہے کہ آپ کو یہ معلوم نہ

۵۳

تہا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو معلوم نہین کرایا تھا پھر اللہ تعالیٰ کے معلوم کرا دینے سے معلوم ہوگیا اور یہ معنی ہین اس قول کے کہ یہ منسوخ ہے اور حاصل اسکا یہ ہے کہ یہہ خبر دینی ہے ایک چیز کی جو زائل ہوگئی اور یہہ اعتراض کہ خبر منسوخ نہین ہوتی ہیچ پوچ ہے علاوہ یہہ خبر اس قبیل سے ہے جس سے حکم متعلق ہے کہ اس سے پہلی امر قل ما کنت بدعا من الرسل وما ادری - الآیۃ واقع ہی (یعنی تو کہدے مین نیا رسولون سے نہین ہون پس تعلق نسخ کا اس حکم کیو جہہ جائز ہے بغور اسکو سمجھہ لیجئے مطبوعہ مصر کے صفحہ ۹۴ مین دیکھو - اور پہر تفسیر کبیر کی عبارت سے صریح ثابت ہے کہ نسخ اخبار حضرت ابن عباس کا مذہب ہے اور دوسری معتبر تفسیرون سے بت ہے کہ یہی مذہب بعینہ حضرت انس اور قتادہ اور عکرمہ اور حسن اور ضحاک رضی اللہ عنہم کا ہے جیسا کہ جلالین کے حاشیہ جمل مین تفسیر قرطبی سے نقل کرکے لکھتے ہین کہ وما ادری ما یفعل بی ولا بکم کا معاملہ قیامت کا ہے جب یہہ آیت اتری تو مشرکین یہود و منافق سب خوش ہوئے اور بولے ہم ایسے نبی کی اتباع کیا کرین جسکو یہہ معلوم نہین کہ اس سے اور ہمسے کیا کیا جائیگا اور بیشک اسکو ہمپر کچھہ فضیلت نہین ہے اور اگر یہہ خدا کی طرف سے نبی ہوتا تو خدا اسکو خبر دیدیتا جو اس سے ہوناتھا تب آیت لیغفر لک اللہ - الآیۃ نازل ہوئی اور وہ آیت منسوخ ہوگئی اور کافر نگونسار ہوئے صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو مبارک ہو جو کچھہ آپ سے ہوناتھا وہ تو خدا نے بیان کردیا کاش ہمین بھی معلوم ہوجائے کہ ہم سے کیا ہوگا پس یہہ آیت کہ اللہ تعالیٰ لیدخل المومنین والمومنات جنت تجری من تحتہا الانہر الآیۃ یعنی مومن مرد و عورتون کو بہشتون مین داخل کردیگا جنکی درختون

کے تلے نہرین جاری ہین اور یہہ آیت ولبشر المؤمنین بان لھم من اللہ فضلا یعنی کہ خوشخبری دے مومنون کو کہ اُن کے لئے خدا کی طرف سے بڑا فضل ہے نازل ہوئی یہہ حضرت انس اور ابن عباس اور قتادہ اور حسن اور عکرمہ اور ضحاک کا قول ہے یہہ ترجمہ ہے عبارت جمل کا مطبوعہ مصر کی چوتھی جلد کے صفحہ ۱۳۸ سے اب تفسیر قرطبی کی تعریف کشف الظنون سے سنیئے کہ یہہ تفسیر حدیث اور آیات قرآنی پر مشتمل ہے شیخ امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن ابوبکر فرح انصاری خزرجی قرطبی مالکی متوفی ۶۷۱ سنہ ع کی ہے اور یہہ کتاب معتبر تفسیر قرطبی سے مشہور ہے۔ کئی جلدون ہین۔ اہ۔ علامہ خطیب شربینی کی تفسیر مین ہے کہ قول نسخ حضرت ابن عباس اور انس اور حسن اور عکرمہ سے مروی ہے چوتھی جلد کے صفحہ مین دیکھو امام جلال الدین سیوطی تفسیر دُر منثور مین لکھتے ہین کہ روایت کی ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور ابن مردویہ نے حضرت ابن عباس سے آیت ماکنت بدعا من الرسل یعنی مین نیا رسولون سے نہین ہون وما ادری مایفعل بی ولا بکم اور مین نہین جانتا کہ مجھسے اور تمسے کیا کیا جاویگا تو اللہ تعالی نے بعد اسکے آیت مغفرت نازل کی لیدخل المومنین والمؤمنات۔ الآیۃ۔ اور نیز یہ آیت تاکہ داخل کردیگا مومن مردون کو خدا اور عورتون کو بہشتون مین آخر آیت تک پس حق تعالی نے جو کچھہ اپنے نبی اور مومنون سے کرنا تھا معلوم کرادیا اور ابوداؤد نے ناسخ مین طریقہ عکرمہ ابن عباس سے سورۃ الاحقاف مین روایت کی ہے کہ آیت وما ادری۔ الآیۃ کو آیت مغفرت سورۂ فتح نے منسوخ کردیا تب آپ نے لوگون کو سنایا کہ میرا خدا نے سب کچھہ بخشدیا تو ایک مسلمان نے عرض کی مبارک ہو آپ کو یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اٰپ کا حال تو اب ہمکو معلوم ہو گیا پس ہم سے کیا کیا جائیگا تب حق تعالیٰ نے سورۂ احزاب مین کی آیت اتاری کہ خوشخبری دی مومنون کو کہ بیشک ان کے لئے خدا سے بہت فضل ہے اور نیز یہہ آیت لیدخل الخ۔ کہ اللہ تعالیٰ داخل کریگا مومن مرد اور عورتون کو بہشتون مین جن کے درختون کے نیچے نہرین جاری ہین ان مین ہمیشہ رہینگے اور خدا ان کے سب گناہ بخش دیگا پس اللہ تعالیٰ نے اٰپ سے اور مومنون سے جو ہونا تھا سو بیان فرمایا اور روایت کی عبد بن حمید نے حسن سے کہا جب اتری آیت وما ادری الخ۔ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کچھہ زمانہ خوف مین رہے پس جب آیت انا فتحنا لک فتحاً مبینا مغفرت کے حال کی اتری تب بھی آپ عبادت مین کوشش کرتے رہے کسی نے عرض کی کہ آپ اپنے آپ کو تکلیف مین ڈالتے ہین حالانکہ خدا نے آپ کا سب کچھہ بخشدیا ہے تو آپ نے جواب دیا کیا مین خدا کا شکر گذار بندہ نہ بنون اور ابن جریر نے قتادہ سے روایت کی کہ اول آپ کو معلوم نہ تھا پھر خدا نے آپ سے جو کچھہ کرنا تھا معلوم کرا دیا سورہ فتح کی آیت بخشش اول آخر سے یہہ ترجمہ ہے بقدر حاجت روایات تفسیر درمنثور کا اب تفسیر ابن جریر کی تعریف سنو کہ اتقان فی علوم القرآن مین مفسرین طبقہ تابعین اور ان سے پچھلون کا لکھتے ہین ابن جریر طبری اور اسکی کتاب بزرگترین معظم ترین تفاسیر سے ہے پھر کہا اگر تو کہے کہ کونسی تفسیر کی طرف آپ ہمین ہدایت کرتے ہین اور حکم کرتے ہین کہ اسپر اعتبار کیا جائے مین کہتا ہون تفسیر امام ابی جعفر ابن جریر طبری کی وہ ہے جسپر علماء معتبر کا اتفاق ہے کہ اسکی مانند کوئی تفسیر نہین بنی امام نووی نے کہا ابن جریر کی کتاب تفسیر مین کسی نے اسکی مانند تصنیف نہین کی یہہ ترجمہ ہے تفسیر اتقان

کی عبارت کا پس اب جواب تفصیلی والی عوذ کرین کہ جو قول صحیح حدیثوں سے مستند ہو اور صحابہ اور تابعین سے جو اکابر مفسرین تھے ان کا مختار ہو اور نہایت معتبر تفسیر وہ ہین اسپر بہت اعتماد کیا گیا ہو تو ایسا قول تفسیر کبیر کے ضعیف کر دینے سے کیونکر ضعیف ہو سکتا ہے جیسا کے حق ہین جو اتقان مین لکھا ہے وہ علما کو معلوم ہے پس یہ قول ہرگز ضعیف نہین ہو سکتا بلکہ تفسیر تو نام ہے اسی قول کا جو مستند ہو صحیح حدیثون اور صریح روایتون سے اور اسکے مخالف قول کا تو کچھ اعتبار ہی نہین دانشمندون کے نزدیک پس آپ صاحب براہین اور انکے حواریین سے پوچھنا چاہیئے کہ آپ کی دیانت یہی ہے کہ جو بات صحیح حدیثون اور اقوال ثقات سے ثابت ہو اسکی تغلیط کرنی مگر ان سے یوچھو کی کیا ثابت ہے کہ یہہ تو حق تعالی کے امکان کذب اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے برابری اور برادری کے مدعی اور آپ کے علم کو شیطان لعین کے علم سے کم جانتے ہین خدا ہی ان سے پناہ دے اور لکھا ہے مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے کہ حدیث واللہ ما ادری وانا رسول اللہ کا حال بھی مثل آیت سورہ احقاف کے ہے زیادہ تفصیل کتاب تقدیس الوکیل عن توہین الرشید والخلیل مولفہ حضرت عارف نوری ہادینا و مرشدنا مولینا مولوی غلام دستگیر قصوری قدس سرہ العزیز مین موجود ہے اور معلوم رہے کہ مولانا قاری نے حدیث مشکوۃ جسمین آپ کے عالم ما فی السموات والارض کا ذکر ہے آپ کی بیان وسعت علمی تحت الثری سے اعلی العلی تک جسکا ذکر اوپر ہو چکا ہے اسکے بعد لکھا ہے کہ اس قید سے جو ہمنے ذکر کی ناچاری ہے اسلئے کہ اطلاق جمیع کا غیر صحیح ہے چنانچہ ظاہر ہے۔ پھر یہہ قید حدیث جبرئیل کی خبر مذکور مذکور ہے آیت ان اللہ علیم خبیر کے بیان مین کہ اللہ تعالی باطن پر خبردار

٥٧

ہے جیسا کہ ظاہر ہے یا معنی یہہ ہوں کہ حق تعالیٰ بعض جزئیات ان پانچ علموں پر اپنے بعضی مخلص بندوں کو خبردار کر دیتا ہے اور قرآن مجید کے کئی مقاموں نے بھی خبر دی ہے کہ علم قیامت کا ان چیزوں سے ہے جو خدا سے خاص ہیں۔ اھ۔ اسیطرح مولانا شیخ احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اسی مفاتیح الغیب کے مسئلہ کو مفصلاً و مستنداً ساتھ روایات معتبرہ کے اپنی کتاب نجوم الشہابیہ رجوم للوہابیہ کے صفحہ ۲۹ میں کیسی عمدہ طور سے ثابت کیا ہے فی الحقیقت حضرت کے عالم الغیب اور آگاہ ہونے ان پانچ علموں پر ذیل کی نظم (جو کتاب مذکورہ بالا میں ہے) صادق آتی ہے۔

بقیہ عبارت تقدیس الوکیل کی صفحہ ۶۰ کی ۱۷ سطر سے شروع ہے

غیب اسم چیست مستور است و مخفی از نظر
غیب بر دو قسم آمد غیب مطلق زان یکی
نیست مخصوص خدا اسم این غیب آمدہ
یعنی ان نسبت بعضی بندگان غیب است لیک
ہیچو جوع و تشنگی کامد شہادت دائماً
نیست املاک حاضر ہست آن جنات و نار
پنج چیز آمد مفاتیح غیب را اندر بناد
علم فردا علم جائی مرگ ہم این پنج چیز
لیک ختم آیہ در لقمان بخوان لفظ خبیر
ہمچنین تفسیر در مرقاۃ و در شرح حصین
چون بعلم اسم خدا و ذات فضل آمد خبیر
واسطہ اعلام حق وا داشتند آن انبیاء
خوان فلا یظہر علی غیبہ زسر یاتین بین
گفت بیضاوی لسانا دمطالع

از حواس و از دلائل بران رائے برو
ہست آن مخصوص ذات حق تعالیٰ بیشکی
قسم دیگر را اضافی نیز بے ریب آمدہ
نسبت بعضی شہادت کہ ہمید اندنیک
نزد انسان لیک غیب آمد بہ املاک سما
نسبت یومنون بالغیب گفتا کردگار
علم ساعۃ غیث و ما فی الارحام نساء
خاصہ کز ذات خدا و آن علم آن ہم باتمیز
ہست مخبر انبیاء و اولیاء را آن قائل
نیز در تفسیر احمدی کردہ از رائے رزین
بعضے آن بیدع است و مخبر را روشن ضمیر
تابع ایشان ہست اندر خرق عادت اولیاء
میکند بر غیب خاص خویش واقف مرسلین
جز بہر آنکو رالپسندیدہ زاہل اختصاص

هر علم بعض آن غیبی که مخصوص وی است
گفته آمد ز احمدی که مراد حق از غیب خاص
کرده قید بعض بیضاوی برائے احتراز
در مواهب هم به المنوفج ذکر شرح الصدور
اطلاعش داد بر انجمله رب العالمین
آنچه وارد گشته از صدیقه ام مومنان
که همی دانند نبی آنچ چیز از علم غیب
پس مراد او به استقلال جز رب ودود
گفت علامه خفاجی اندران شرح شفا
هست منفی علم غیر حق لغیر واسطه
آن سیوطی در خصائص این خبر آورده است
که فلان جا در فلان آن باد و باران عام
منتظر ماندند تا زان جا بگاه آمد خبر
معترف گشتند نزد سروران اهل نفاق
بونعیم از ابن عباس این خبر آورده است
نزد پیغمبر بماندم گفت آن خیر البشر
چون بزاید نزد من او را بیاور آن زمان
خوانداذان در اذن یمنی و اقامت در دگر
نامش عبدالله نهاد و شد همشه بعد ازین
مسلم از عمرو ابن اخطب این روایت کرده گفت
بر سر منبر نشسته همچنان تا ظهر ماند
پس ز منبر برنشست و خواند تا وقت نماز
بر سر منبر نشسته تا غروب شمس باز

وان پسندیده رسول است و ولی تبع وی است
آن غیوب خمسه در آیه گرفته اختصاص
از قیامت اطلاعش نیست کس را از اهل راز
گفته بوده مطلع بر پنج آن صدر الصدور
لیک کردش امر کتمان عن زمان یوم دین
که بفرموده هر آنکو کرد اخبار و بیان
افترا محض و اعظم گفت او بیشک و ریب
نیست علم خمس او را تا به تعلیمش نمود
قول حق لا یعلم الغیب بقرآن بیخطا
اطلاع بر آن به اعلام خدادان ضابطه
که رسول الله روزی این خبر فرموده است
از منافقها جماعت زو شنیده این کلام
که ببارید فلانی روز در آن جا مطر
زاد کم ایمان خبرے گفت یا اهل الشقاق
زیاده کند حق تعالی ایمان شما را و اعتقاد خبر مرا ۱۲
زوجه عباس ام الفضل روزی آمد است
شاد شد ای عامریه در رحم داری پسر
چون تولد شد ببردش نزد شاه انس و جان
پس بخوشاند او را ریق خود شهد و شکر
اذان به ام فضل که ابو الخلفاست این
که پیمبر فجر روزی خوانده در وعظ سفت
پس فرود آمد ز منبر ظهر را با ما بخواند
پس ز منبر باز آمد عصر خواند او بیان
مخبر صادق شده مخبر درین خطبه چنان

۵۹

ہرچہ گاہمن ہست تاروز قیامت در روح
گفت ام المومنین میمونہ را کہ مرگ تو
بیہقی ابن ابی شیبہ روایت کردہ اند
گفت چون میمونہ در مکہ زعلت ثقل یافت
وانکہ در مکہ نمیرم کہ خبر خیر الورے
پس شد وارد نداو را زیر شجرۂ در سرف
نذرا یجاب مباحی بر خود آمد از عباد
خواہ موافق قصد دل باشد یا لفظ زبان
چون نکاح و چون طلاق و عتق اندر سر او خود
گر ارادہ کرد از دل روزۂ یک روز را
لیک بر دو نوع آمد آن کلامی کہ ازان
لفظ نذر و صیغۂ نذر است موجب اندر ان
یعنی انہ بہر خدا بر نفس من این لازم است
خاص و موضوع است بہر نذر در شرع منیر

آمد آگہ آن علیم السر زقصہ سلیم
ہست اندر سرف کان جامۂ زفاف او بر
تا یزید بن الاصم اسناد خود را بردہ از
گفت بکشیدم زمکہ کہ دلم زانروی نیست
مر مرا دادہ نمیرم من در این ام القرےٰ
یافتہ بد زیر آن در زفاف سر و را و قبر
آن بلفظ از زبان کافیست بہر انعقاد
یا مخالف نذر واجب میشود اندر زبان
نذر واجب میشود بے قصد گردد منعقد
بر زبانش صوم ماہ آمد بود لازم ورا
نذر واجب میشود یعنی حقیقت یا مجاز
صیغۂ نذر است للّٰہ علی ای جوان
در لزوم نذر این صیغہ حقیقت یا مجاز است
غیر موقوف است بر نیت بآن قلب لطیف

جب مذکورہ بالا مضمون سے ثابت ہوا کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب خداوند تعالیٰ نے خاص طور پر عطا فرمایا تو اسکی تائید کے لئے فقیر نے یون تاویل کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قیامت کے دن کے بیان کرنے سے منع کئے گئے تھے تو یہہ علم حقتعالیٰ سے مخصوص ہو گیا اور اسکی دلیل فقیر کے دل مین یہہ القا ہوئی کہ سورہ جن مین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب کے بعد قیامت کے معلوم نہ ہونے کے بعد فرمایا کہ خدا غیب دان ہے پس اپنے خاص غیب پر کسی کو غالب نہین کرتا مگر رسول پسندیدہ کو تو مراد غیب سے غیب مطلق مخصوص باریتعالیٰ ہے جسمین علم قیامت بھی درج ہے پس جب رسول پسندیدہ مستثنےٰ ہوئے اور غیب مخصوص پر انکا غلبہ منصوص

دم الحسین ف اصحابہ لم ازل التقطہ منذ الیوم فاحصیہ ذلک الیوم فوجد قتل الحسین ذلک الیوم واخرج الحاکم والبیہقی عن ام سلمۃ قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی المنام وعلی راسہ ولحیتہ فقلت ما لک یا رسول اللہ

فقلت ما ہذا قال دم الحسین واصحابہ لم ازل التقطہ منذ الیوم ... عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی النوم ذات یوم بنصف النہار اشعث اغبر بیدہ قارورۃ فیہا دم ...

قرآن میں گیا اور اس سے متحقق ہوا کہ آپ کو علم قیامت بھی دیا گیا ہے
صحیح بخاری مطبوعہ احمدی کے صفحہ ۱۸۱ میں ہے کہ قیامت کا وقت سوا خدا کی
کوئی نہیں جانتا اور اسکی شرح قسطلانی میں لکھا ہے مگر رسول پسندیدہ
پس وہ مطلع ہوتا ہے غیب پر جسقدر خدا چاہتا ہے اور ولی تابع رسول
رسول سے لیتا ہے۔ اور ستر چکا اور محدث دہلوی کی مدارج النبوۃ سے اوپر
مذکور ہو چکا ہے کہ آپ کو ایک قسم کا علم دیا گیا ہے اور اسکی چھپانے پر
آپ مامور تھے اور جو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے قول
میں لکھا گیا ہے کہ ان پانچ چیزوں کو کوئی سوا خدا کے نہیں جانتا تھا
تو مراد اس سے علم استقلالی کی نفی ہے اس لئے کہ بیشک ان پانچ
چیزوں اور دوسرے غیب کی باتوں کو خود بخود کوئی نہیں جانتا ہے ورنہ
بتعلیم الٰہی نبیوں اور ولیوں کو غیب پر اطلاع قرآن وحدیث واجماع سے
ثابت ہے پس اس صورت میں مکذبین کا یہہ قول ہے کہ فقیر خدا ورسول
اور صحابہ اور مفسرین اور فقہا ومحدثین پر طعن کرتا ہے یہہ الفاظ
کے نرے صرف افترا ہے پھر جب فقیر شعبان ۱۳۰۵ھ میں مکہ معظمہ
میں بیت اللہ شریف کی زیارت سے مشرف ہوا اور پادشاہی کتب خانہ
سے امام ابو منصور ماتریدی کی تاویلات کو مطالعہ کیا تو آیت مفاتیح الغیب
کے نیچے لکھا پایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انکو جانتے ہیں مگر علم قیامت
کا کہ اسپر کوئی مطلع نہیں ہے مگر یوں کہا جائے کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کو اسمیں بیان کرنیکا اذن نہ تھا اور نہ کوئی بات بیان کرتے
تھے مگر وحی سے یہہ ترجمہ ہے عبارت تاویلات کا جو مع کلام ابتدا کے
کی اوپر منقول ہو چکا ہے اور کشف الظنون میں ہے کہ تاویلات اہل السنت
امام ابو منصور محمد بن محمد ماتریدی حنفی جنکی وفات ۳۳۳ھ میں ہوئی
شیخ عبد القادر جواہر مضیئہ میں کہتے ہیں کہ یہہ کتاب ایسی ہے جسکے برابر

بلکہ اسکے قریب پہلی مصنفات اس فن مین سے نہین ہے - اھ - اور
شرح مقاصد مین درج ہے کہ ابو منصور ماتریدی شاگرد ابو نصر عباس کا
وہ شاگرد ابو بکر جرجانی دوست ابی سلیمان جرجانی کا وہ شاگرد امام محمد بن
حسن شیبانی کا ہے اللہ تعالی ان سب پر رحمت کرے پھر فقیر نے اسی شاہی
کتب خانہ مین امام المحدثین خاتمۃ المجتہدین عبد الرحمن ابو الفضل
جلال الدین سیوطی علیہ الرحمۃ کا رسالہ انموذج اللبیب فی خصائص الحبیب
دیکھا اور اس کے پہلی فصل باب اول مین یہ مسئلہ پایا کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کو ہر چیز کا علم دیا گیا ہے مگر پانچ چیز جو آیۃ ان اللہ عندہ
علم الساعۃ مین ہین اور بعضون نے کہا ہے کہ آپ کو ان پانچ چیز کا
علم بھی دیا گیا ہے اور اسکی چھپانے پر مامور تھے اور ایسا ہی روح مین اختلاف
ہے اور آپ کے واسطے امر دجال مین ایسا بیان کیا گیا ہے جو کسی
کے واسطے بیان نہین کیا گیا اور آپ کی حیات مبارک مین وعدہ
بخشش کا ہو چکا تھا ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہین اللہ تعالی نے کسی
کو اپنی مخلوقات سے نڈر نہین کیا ہے مگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو جو آپ کے
حق مین فرمایا کہ آپ کا اللہ تعالی نے سب کچھ بخشدیا اور فرشتون کو فرمایا اور
جو کہیگا انّی کہ مین خدا ہون اللہ کے سوا پس وہ شخص ہم بدلہ دینگے دوزخ - عمر
رضی اللہ تعالی عنہ نے کہا کہ بخدا کوئی نہین جانتا کہ اس سے کیا ہوگا مگر
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جنکا احوال ہم کو بھی ظاہر ہو گیا ہے کہ اللہ تعالی
نے اُن کی اگلی پچھلی لغزشین بخشدین ہین اس حدیث کو حاکم نے اخراج
کیا ہے اور آپ کا ذکر خیر اونچا کیا ہے پس حق تعالی کا ذکر اذان و تشہد
و خطبہ مین جو آتا ہے تو آپ بھی وہان مذکور ہوتے ہین اور آپ پر آپ
کی ساری امت عرض کی گئی تاکہ آپ نے اُن کو دیکھ لیا اور قیامت تک
آپ کی امت مین جو ہونا تھا وہ بھی آپ پر ظاہر کیا گیا - اسقدر آیتین نے کہا

اور آپ پر ساری مخلوقات ظاہر کی گئی حضرت آدم کے وقت سے پیچھے
تک اور آپ علم دئے گئے جیسا کہ حضرت آدم کو ہر چیز کی نامون کا علم دیا
گیا تھا حالانکہ آپ حضرت آدم کے سردار اور ساری مخلوقات سے خدا
کے نزدیک بہت بزرگ ہین پس آپ رسولوں اور مقرب فرشتوں
سے افضل ہین اور تمام جہانوں سے فراست مین زائد ہین ابن
سراقہ نے یہہ خصائص ذکر کئے ہین یہہ ترجمہ ہے عبارت المنوذج کا اور اسی
کتاب کے اخیر لکھا ہے کہ یہہ ۹۸۹ سنہ مین نسخہ داودی شاگرد امام سیوطی
سے جو مولف کے خط سے منقول ہے لکھی گئی اور اسمین ایک ہزار ایک
بارہ خصائص ہین اور صاحب کشف الظنون لکھتا ہے۔ خصائص نبویہ
شیخ جلال الدین عبد الرحمن بن ابوبکر سیوطی متوفی ۹۱۱ سنہ کی تالیف
ہے جسکی ابتدا مین یہہ ہے کہ سب تعریف خدا کی لئے ہے جسنے آسمان
نبوت مین چڑھایا - الخ - مؤلف نے اسمین ذکر کیا ہے کہ ان خصائص
کی بیس برس تک جستجو کی ایک ہزار سے زائد ہوگئے ہین پہر اسکا اختصار
کرکے المنوذج اللبیب فی خصائص الحبیب نام رکہا واضح ہی کہ ان کے
بعض ہمعصرون نے اس کتاب کو لیکر اپنی طرف منسوب کردیا تو امام سیوطی
نے ایک رسالہ بنام فارق بین المصنف والسارق لکھا پہر شیخ
عبد الوہاب بن احمد شعرانی نے جسکی وفات ۹۷۲ سنہ مین ہوئی ہے اس
المنوذج کا اختصار کیا اور المنوذج کی دو شرحین ہین بڑی اور چھوٹی تصنیف
عبد الرحمن مناوی کی جسکا اوپر ذکر گذرا ہی - یہہ ترجمہ ہی عبارت کشف
الظنون کا صفحہ ۲۵۵ سے پس فقیر کا یہہ قول آیت شریفہ سورہ جن
اور صحیح حدیثون اور دوسری روایات کتب دینیہ کی دلیل سے ثابت
ہے جو آپ کے عموم علوم پر دال ہین اور ان دونو امامون کی تصریح سے پہلا
ان کا امام ہی جمیع اہلسنت حنفیون کا علم عقائد اسلامیہ مین اور علم فقہ میر

استاذون کا استاذ ہے۔ دوسرا وہ ہے جسکو علامہ قاری مرقات وغیرہ
مین بارہا شیخ المشائخ وغیرہ القاب سے تصریح کرتے ہین۔ رہی وہ آیات
مستند مکذبین کی جنکا ابتداء یسئلونک عن الساعۃ اور وما
یدریک لعل الساعۃ اور وما ادریک ما الحاقۃ اور وما ادریک
ما القارعۃ ہے اور امام رازی اور مفتی ابو السعود کا قول کہ قیامت کا علم
کسی کو نہین دیا گیا ہے تو ان کا جواب یہہ ہے کہ یہہ تمام آیات مکہ معظمہ
مین سورۂ جن کے نزول سے پہلے کی اتری ہوئی ہین اور سورۂ جن
گیارہوین برس کی اخیر تک اتری ہے جیسا کہ تفسیر عزیزی مین اسپر
تصریح ہے اسیواسطے جلالین حاشیہ جمل مین لکھا ہے اور ممکن ہے کہ
نفی علم غیب کی اللہ تعالی نے آپ کو غیب پر مطلع کرنے سے پہلے
کی ہو پس جب حق تعالی نے آپ کو غیب پر مطلع کر دیا تو آپ نے اس
کی خبر دیدی جیسا کہ قرآن مجید مین ہے فلا یظہر علی غیبہ احدا
الا من ارتضی من رسول یعنی خدا کسی کو اپنے غیب پر غالب
نہین کرتا مگر رسول پسندیدہ کو۔ اھ۔ جیسا کہ اوپر یہہ عبارت معہ
بقیہ عبارت کے ترجمہ کی گئی ہے اور ایسا ہی تفسیر روح البیان مین
ہے اس کو یاد رکھئے اور سنئے کہ اگر ہم تسلیم کر لین کہ قیامت کا علم حقتعالی
کے مخصوص علمون سے ہے۔ کسی کو دیا نہین گیا۔ جیسا کہ مفسرین
کی ایک جماعت کی کلام سے ظاہر ہے تاہم ہمارے مدعا کے برخلاف
نہین ہے کیونکہ کل سے بعض کا نکل جانا منافی کلیت کا نہین ہے
اور اکثر کو حکم کل ہوتا ہے پس اسی صورت مین بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کی وسعت علمی اور کثرت معلومات بہ نسبت شیطان مردود کے
ضرور ہی ثابت ہوگی بفضلہ تعالی ہمارا مدعا ثابت ہوگیا۔ اب وہابیون
مجددین کا محمد بن عبد الوہاب نجدی سے ہمعقیدہ ہونا اور اسی نجدی کی مسلک

قال النجدي ممن قال یا رسول الله اسئلك الشفاعة
یا محمد ادع الله في قضاء حاجتي یا محمد اسئلك الله بك
واتوجه الى الله وكل من كان ناداه من بعيد فقد اشرك
شركا اكبر فانه من اعتقد ان محمدا يعلم ويطلع على دعائه
ونداءه من بعيد كما عن قريب وهل هذا الا شرك
وقد اضل الله تعالى على هذا بقوله ومن اضل ممن
يدعوا من دون الله من لا يستجيب له الى يوم
القيامة وهم عن دعائهم غفلون وبقوله تعالى الهم
ايدي يبطشون بها ام لهم ارجل يمشون بها ام لهم
اذان يسمعون بها ام لهم اعين يبصرون بها وعن
عايشة انها قالت من اخبرك ان محمدا يعلم الخمس
التي قال الله تعالى ان الله عنده علم الساعة - الاية
فقد اعظم الفرية عن النبي صلعم والله ما ادري وانا
رسول الله ما يفعل بي ولا بكم فهذا الحديث صريح في انه
كان لا يعلم امر خاتمته في حال حياته فكيف تعلم حال
امته بعد مماته - قال الهندي فرمایا اللہ تعالیٰ نے یعنی
سورۂ احقاف مین اور کون زیادہ گمراہ ہوگا اس شخص سے کہ پکارتا ہے
ورے اللہ کے ان لوگون کو کہ نہ قبول کرینگے اسکی پکار دن قیامت تک اور وہ انکی
پکار سے غافل ہین ف اس آیت سے معلوم ہوا کہ یہ جو بعضے لوگ انکی بزرگون
کو دور دور سے پکارتے ہین اور اتنا ہی کہتے ہیں کہ یا حضرت تم اللہ کی جناب مین
دعا کرو کہ وہ اپنی قدرت سے ہماری حاجت روا کرے اور پھر یون سمجھتے
ہین کہ ہمنے شرک نہین کیا اسواسطے کہ انسے حاجت نہین مانگی بلکہ دعا
کروائی ہے سو یہ بات غلط ہے اسواسطے کہ گو اس مانگنے کی راہ سے

شرک نہین ثابت ہوتا لیکن پکارنے کی راہ سے ثابت ہوجاتا ہے کہ ان کو ایسا سمجھا کہ دور سے اور نزدیک سے برابر سنتے ہین ترجمہ مشکوٰۃ باب رویت اللہ عز وجل مین لکھا ہے کہ بخاری نے ذکر کیا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ جو کوئی خبر دے تجکو کہ حضرت پیغمبر خدا جانتے تھے وہ پانچون باتین کہ سورہ لقمان کی آخر مین مذکور ہین سو بیشک بڑا طوفان باندھا ترجمہ

حدیث دوم مشکوٰۃ باب البکا والخوف مین لکھا ہے کہ بخاری نے نقل کیا کہ ذکر کیا ام المومنین نے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم کھائی کہ نہین جانتا مین اور پھر قسم اللہ کی ہے کہ نہین جانتا مین حالانکہ مین رسول اللہ کا ہون کیسا معاملہ ہوگا مجھسے اور کیسا تم سے یعنی جو کچھ کہ اللہ اپنے بندون سے معاملہ کریگا خواہ دنیا خواہ قبر مین خواہ آخرت مین سو حقیقت کسی کو معلوم نہین نہ نبی کو نہ ولی کو نہ اپنا حال نہ دوسرون کا اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کسی انبیا و اولیا و امام و شہید ان کی جناب مین ہرگز یہ عقیدہ نہ رکھے کہ وہ غیب کی باتین جانتے ہین بلکہ حضرت پیغمبر کی جناب مین بھی یہ عقیدہ نہ رکھے اور نہ انکی تعریف مین ایسی بات کہے اور جو کوئی دعوی کرے کہ میرے پاس کچھ ایسا علم ہے کہ جب مین چاہون اس سے غیب کی بات معلوم کرون اور آئندہ باتون کا معلوم کرلینا میرے قابو مین ہے سو وہ بڑا جھوٹھا ہے کہ دعوی خدائی کا رکھتا ہے سو جو کوئی کسی نبی و ولی کو یا جن و فرشتہ کو امام و امام زادے کو یا پیر و شہید کو یا نجومی و رمال یا جفار کو یا فال دیکھنے والون کو یا برہمن اسی کو یا بھوت و پری کو ایسا جانے اور اسکے حق مین یہ عقیدہ رکھے سو وہ مشرک ہوجاتا ہے۔ **تقویت الایمان** ص ۲۰ و ۲۱

الی قولہ ہر کسی کا بالخصوص نہین جانتے تو اور چیزین کہ آدمی مین چھپی ہوتی ہین جیسے خیالات اور ارادے اور نیتین اور ایمان و نفاق وہ کیونکر جان سکین اسی طرح جب کوئی اپنا حال نہین جانتا تو کہ کیا کریگا تو اور کسی کا

کیونکر جان سکی اور جب اپنے مرنے کی جگہ نہیں جانتا تو اور کسی کے مرنے
کی جگہ یا وقت کیونکر جان سکی صـ ۲۲ ۔ آگے قولہ مجکو نہ کچھ قدرت ہے نہ غیب
دانی میری قدرت کا تو یہہ حال ہے کہ اپنی جان کے نفع اور نقصان تک
کا بھی مالک نہیں ہوں تو دوسرے کا تو کیا کر سکوں ۔ کشف اور استجابت
کے مدعی بھی اسی شرک میں داخل ہیں صـ ۵۳ فاروقی ۔ قال الفجائی

تفسیر محمدی منزل ۶ صـ ۱۹۳

تے کون وڈا گمراہ جو بن اللہ باجھ پکارے
تے اوہ پکار اونھاندیوں غافل ہرگز خبر نہ کائی
تے جدوں اٹھائے جاسن لوگ اوہ دشمن ہوسن
اوہ بت ہوون یا نبی ولی اونھاں نوں خبر نہ کائی

جو قیامت تیک جواب نہ دیوے اس اگے جھک مارے
پیر فقیر تے بت ہر شے من دون اللہ جو آئی
تے پوجا کنوں اونھاندیوں منکر اوہ معبود بنائے
تے شرک کانویں اوہ دشمن ہوسن آکھیا آیا

زینت الاسلام صـ ۲۸

اوہ جنہاں پکارن سنن نہ ہرگز روز قیامت تائیں
اوہ روز حشر دے دشمن ہوسن کافر انہاں تائیں
جو اساں نوں کتھے آکھیا منگو اساں تھیں اول
وچہ سورت لقمان ایہ آیت ویکھو رب فرمایا
تے جد جاوے اوہ مینہ برساوے ہور نہ جانے کوئی
تے ایہہ بھی ہرگز کسے نہ معلم کل کیہہ کم کریسی
وچہ بخاری کہیا پیغمبر میوں قسم اٹھائے
نال قرآن حدیث دلیلاں قطعی ثابت ہوئی

نہ خبر پکار جواب دیون جے سو گر دعا کرن
تنہاں نوں جا کنوں منکر ہوسن کہ بنن پلیدیں ان
یا منت نذر اساڈی اونہاں شرک کرو بنیاد
جو علم قیامت پاس اللہ دے ہور کسے نہ آیا
تے حل حقیقت اللہ معلم ہور کسی نہ کوئی
تے ایہہ بھی سوال نہ جانے کوئی کہڑی جاگہ مرسی
میں نبی اللہ دا غیب نہ جاناں کیا کجھ ہوسی کل نوں
جو اللہ باجھوں ہر پیغمبر غیب نہ جانے کوئی

الجواب اب سنا چاہئے اگرچہ دلائل باثبات علم غیب بتعلیم الہی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور اولیاء اللہ کے بارہ میں مفصل مذکور ہو چکی ہیں تاہم مولوی

اسماعیل ہی کی تصنیف سے حوالہ دندان شکن دیکر مسئلہ مذکورہ ختم کیا جاتا ہے
ہندی صاحب صراط مستقیم کے صے ۱۱ مین لکھتے ہین باید دانست کہ برائے
کشف وقائع آئندہ اکابر اسطریقہ طرق متعددہ نوشتہ اند واولی احسن انست
الخ۔ جس سے بخوبی معلوم ہوا کہ جب کوئی شخص زمانہ مستقبل کی بات معلوم
کرنا چاہے تو اوسکے لئے بزرگون نے کئی طریقے فرمائے ہین اور اوس سے
بہتر یہ ہے پس ثابت ہوا کہ جب کوئی چاہے وقائع آئندہ یعنی آئندہ کے معاملہ
کو معلوم کرتا۔ تو ایسا کرے جس سے خوب معلوم ہوا کہ آئندہ کی بات کرنی بزرگون
کے اختیار مین ہوتی ہے اور یاد رہے کہ اسکو خاصہ الہی قرار دینا سراسر گمراہی
ہے اسواسطے کہ یہ معلوم کرنا ذریعہ اور آلہ سے ہے اور خدا کے واسطے
یہ عقیدہ رکھنا کفر۔ دوم بندگان خدا جب چاہین معلوم کرین۔ وہ بھی کسی
ذریعہ سے اور خدا کے واسطے مخلوقات وغیرہ سب کچھ ہر وقت ہمیشہ حاضر ہے
کبھی پوشیدہ نہین ہوئی جیسا کہ جب ہم اس صورت سے ہستی مین
آئے تھے تو تب ہی اللہ تعالی کے علم مین ویسے ہی حاضر تھے اور جو مولوی
اسماعیل نے تقویت الایمان مطبع فاروقی کے صے ۲ مین لکھتے ہین سو اسی
طرح غیب کا دریافت کرنا اپنے اختیار مین ہو کہ جب چاہین کر لیجئے یہ اللہ
صاحب ہی کی شان ہے کسی ولی و نبی کو جن و فرشتہ کو پیر و شہید
کو امام و امام زادے کو بھوت و پری کو اللہ صاحب نے یہ طاقت نہین
بخشی۔ الخ۔ تخریب الایمان کی عبارت سے معلوم ہوا کہ خدا تعالی
ہمیشہ غیب دان نہین ہے جب کوئی بات غیب کی معلوم کرنی چاہتا
ہے کر لیتا ہے پس معلوم ہوا غیب ذاتی کی صفت خدا تعالی مین کامل
نہین ہے کیونکہ کامل تب ہوتی کہ کوئی چیز کسی لحظہ مین اوس سے غائب
نہ ہوتی اور عقیدہ یہ ہے کہ اوسکے اختیار مین ہے جب چاہتا ہے
کبھی لگا کر دیکھ لیتا ہے جیسے کسی کے قبضہ مین بہت سی خزائن اور اشیا

ہر اقسام کی بھرے ہیں اور اوسکی پاس کنجیاں بھی ہو سکی ہیں مگر ہر چیز اوس کو
یاد نہیں مگر قبضے میں ہے پس جس چیز کو دریافت کرنا چاہتا ہے تو دروازہ
کھول کر معلوم کر لیتا ہے سبحان اللہ نام کے موحد اور مشرکون کے امیر
بھلا صاحب یہ عقیدہ کس کتاب سے منقول ہے اور کس آیت یا حدیث
کا ترجمہ ہے فقیر کہتا ہے کہ علم غیب کی یہ تعریف جو ہندی صاحب نے
کی ہے تو یہ عوام مومنین کو بھی حاصل تھی جیسی خود ہندی صاحب
کتاب صراط مستقیم کے صـ۱۱۷ مجتبائی مطبع مین لکھتی ہیں۔ برای
کشف ارواح و ملائکہ و ملاقات آنہا و سیر امکنہ زمین و آسمان و جنت
و نار و اطلاع بر لوح محفوظ شغل دورہ کنند و طریقش در فصل اول مفصلا مذکور
شد پس باستعانت ہمان شغل بہر مقامیکہ از زمین و آسمان و بہشت و
دوزخ خواہد متوجہ شدہ سیر آن مقام نماید و احوال آنجا دریافت کند و با اہل
آن ملاقات سازد و احیانا گفتگوئی با ایشان میسر می آید و از آئندہ یا
گذشتہ باصلاح و مشورت کاری از کارہائے دینی و دنیوی معلوم می گردد
اور یہ کتاب وہابیوں کے نزدیک بھی معتبر ہے جیسی لکھوی صاحب القول
شیخ کا شرک و حرام ہونا اسی کتاب کے حوالہ سے ثابت کیا ہے دیکھو
زینت الاسلام۔ باقی رہا تصرف اور قدرت اولیا اللہ کی سو وہ بھی آیات
صریحہ اور احادیث صحیحہ سے واضح ہو چکی ہیں اور مولوی اسماعیل ہندی نے
صراط مستقیم کے صـ۱۱۰ مطبع مجتبائی میں لکھتے ہیں کہ وہمچنین اصحاب
این مراتب عالیہ و ارباب این مناصب رفیعہ را میرسد کہ تمامی کلیات را
سوی خود نسبت نمایند مثلاً ایشان را میرسد کہ بگویند کہ از عرش تا فرش
سلطنت ما است پس جب عرش سے فرش تک جو کچھ بندگان خدا ہی کا ہوا
تو پھر اپنی جائداد مین کس دلیل سے قادر اور متصرف نہیں ہو سکتے ہیں یہ کیسا خانہ
ساز انصاف ہے اور نجدی کے قول کے بموجب آپ جب اپنی زندگی مین اپنا

69

خاتمہ معلوم نہ کرسکے تو بعد موت اپنی کے اپنی امت کا احوال کیسی دریافت کرسکتے ہین نعوذ باللہ من ذلک پس اسکا جواب بھی مذکورۃ الصدر ہو چکا ہے اور نجدی نے اس عقیدہ مین تقی الدین بن تیمیہ کی تقلید کی ہے جیسے وہابیون نے محمد نجدی کی تقلید کی ہے عقائد باطلہ مین اور ابن تیمیہ کی کئی بار تردید ہونے کا بیان ہو چکا ہے پھر نجدی نے کہا ہے کہ جو شخص کہے یا رسول اللہ مین سوال کرتا ہون تیری شفاعت کا یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم دعا کر خدا تعالی سے میرے لئے میری قضاء حاجت مین یا محمد سوال کرتا ہون اللہ کو تیرے وسیلے سے اور متوجہ ہون خدا کی جناب مین تیرے وسیلہ سے جو کوئی پکارے دور سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پس تحقیق شرک کیا اوسنے شرک بڑا انتہی یہ ترجمہ اصل عبارت نجدی کا جو اوپر لکھی گئی ہے اور یہی عقیدہ لکھا ہوا کہ دور سے پکارنے سے بندہ مشرک ہو جاتا ہے بلکہ موافق نجدی کے تمام وہابیون کا یہی عقیدہ ہے — **جواب** — فقیر کہتا ہے کہ نجدی نے یہ دین مین افترا اور اختراع کیا ہے کیونکہ یہ فعل یعنی آپ کے وسیلہ سے کوئی حاجت خدا تعالی سے طلب کرنی ماثور ہے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے جیسا کہ محدث عبد الحق دہلوی نے اپنی کتاب جذب القلوب کے باب پندرہ کی فصل دوم مین حدیث صحیح نقل فرمائی ہے یعنی ایک اندھے نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت مین حاضر ہو کر عرض کی کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ دعا کیجئے کہ حق سبحانہ وتعالی مجھے عافیت عنایت فرماوے آپ نے فرمایا کہ اگر تو بصارت چاہتا ہے تو مین تیرے لئے دعا کرون اللہ تعالی تجھے بینا کرے اور اگر اجر آخرت چاہتا ہے تو صبر کر کہ یہ تیری حق مین بہتر ہے اوسنے عرض کیا کہ آپ دعا کیجئے یا رسول اللہ آپ نے فرمایا وضو کر اوسنے وضو کیا فرمایا پڑھ اللہم انی اسئلک واتوجہ

بنبیك محمد نبی الرحمة یا محمد انی توجهت بك الی ربی فی
حاجتی هذه لتقضی لی اللهم شفعه فی - ترمذی - کہتے ہیں حسن
صحیح غریب ہے اور امام بیہقی بھی اسکی تصحیح کرتے ہیں اور آخر میں اس
کے اتنی عبارت اور بھی زیادہ کرتے ہیں فقام وقد ابصر وفی روایة ففعل
الرجل فبرء اور آپ کو شفیع لاتے ہیں خدا کی جناب میں بیشمار آثار و اخبار ہیں
کہ جنکا کوئی حد و حساب ہی نہیں ہے اگر کوئی مردود کہے کہ یہ توسل اور
ندائے آپ سے بحالت حیات تھی اور بعد ممات کے شرک ہے پکارنا آپ
کو دور سے اور توسل پکڑنا پس سننا چاہئیے کہ اسی کتاب کی فصل مذکورہ
بالا میں محدث دہلوی فرماتے ہیں تیسرا موطن یعنی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کی جناب کے ساتھ توسل کرنا اور آپ کو شفیع لانا بعد آپ کے رحلت فرمانے
کے تو اسمیں بھی بہت سے آثار ہیں چنانچہ طبرانی معجم کبیر میں حضرت
عثمان بن حنیف سے روایت لائے ہیں کہ ایک شخص کو حضرت عثمان بن عفان
رضی اللہ تعالی عنہ کے پاس کوئی حاجت تھی اور روانہ ہوتی تھی اور حضرت
بن عفان رضی اللہ تعالی عنہ کو اس شخص کی طرف اصلا التفات نہ تھی
تو وہ شخص حضرت عثمان بن حنیف کے پاس آیا اور اُس نے اُس
حاجت روا ہونے کی تدبیر پوچھی انہوں نے کہا کہ تو وضو کر کے مسجد
میں جا اور دو رکعت نماز پڑھ اور کہہ اللهم انی اسئلك واتوجه الیك
الی ربی یا محمد انی اتوجه بك الی ربی لتقضی حاجتی الخ اور بعد
اس کے اپنی حاجت عرض کر اوس نے اسی طرح عمل کیا اور حضرت عثمان
کے در دولت پر گیا دربان نے آگے بڑھ کر لیا اور بتعظیم و تکریم اندر لے
گیا تو حضرت مذکور نے اُسکو اپنے فرش خاص پر بٹھا لیا اور پوچھا کہ
تمہاری کیا حاجت ہے ! اُسنے جو حاجت تھی عرض کی آپ نے روا فرمائی
اور فرمایا کہ اس کے بعد جو حاجت تم کو ہوا کرے ہمارے پاس آ یا کرو

ہم فوراً روا کردیا کرینگے پھر اوسنے یہ معاملہ عثمان بن حنیف سے کہا انھوں نے کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اندھے کو یہ دعا فرمائی تھی سو اوسی حدیث پر مینے عمل کرکے تجھکو یہ دعا بتائی ہے ورنہ مینے تیری بابت کوئی سفارش نہیں کی ہے اور ایسا ہی لکھا ہے حصن حصین میں جو ایک حدیث کی کتاب ہے کہ جب کسی کو کوئی حاجت درپیش ہو تو اچھا وضو کرکے دوگانہ نماز ادا کرے بعدہ یہ دعا پڑھے اور حاجت کا نام لیوے اور خود مولوی اسماعیل نے کتاب صراط مستقیم کے صفحہ ۱۳۸ میں لکھا ہے کہ اولیا اللہ شفاعت اور سفارش کرکے حل مشکلات کرانے میں سرگرم ہیں باید کہ در ادائے حقوق انبیا و اولیا بلکہ سائر مومنین در تعظیم ایشان کوشش بلیغ کنند کہ ہمہ ایشان ہائے شافع وے شوند و سعی شفاعت انبیا و اولیا بر ظاہر است اور توسل سے دعا کرنا بھی صراط مستقیم کے صفحہ ۱۱۱ میں جائز لکھا ہے اول طالب را باید کہ با وضو دو زانو بطور نماز بنشیند و فاتحہ بنام اکابر این طریقہ یعنے حضرت خواجہ معین الدین سنجری و حضرت خواجہ بختیار کاکی وغیرہم خواندہ ایجا بجناب حضرت ایزد پاک بتوسط این بزرگان نماید اور بخاری کی کتاب الانبیاء میں حدیث غار سے بھی بخوبی ثابت ہوتا ہے کہ تین شخصوں نے اعمال کے توسل سے نجات پائی تھی اوس غار سے اور حصن حصین میں انبیاء کرام و اولیاء عظام کو توسل کرنا اجابت دعا کیلئے شرط لکھی ہے پس اگر یہ شرک ہوا تو باقی کوئی شخص مسلمان نہیں رہتا نعوذ باللہ من ذلک اور مولوی اسمٰعیل نے رسالہ امامت و خلافت کے صفحہ ۱۰۹ و ۱۱۰ میں لکھا ہے قال اللہ تعالیٰ فی سورۃ مائدہ یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ وابتغوا الیہ الوسیلۃ اے گروہ مومنان بترسید از خدا و تلاش کنید بسوئے او وسیلہ و مراد از وسیلہ شخصے است کہ اقرب الی اللہ باشد در منزلت - کما قال

اس لفظ کو منحصر کر دیا بہر تقدیر اس پکارنے کو عام کر دیا ہے خواہ کسی نبی یا ولی کو پکارے یا خواہ بتوں کو پس شاید گنگوہی نے اطاعت واطاعت میں تمیز نہیں کی اسیطرح پکارنے کو بلا فرق سمجھ بیٹھے جسطرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہ کی اطاعت فرض ہے اور کفار کی روا نہیں اسی طرح کفار کو پکارنا بھی منع کیا ہے پس مقبولان خدا کو پکارنا اور یاد کرنا جائز وروا ہے جیسے کہ حصن حصین مطبع محمدی لاہور کے صفحہ ۱۳۵ میں حدیث طبرانی و ابن سنی سے منقول ہے واذا طنت اذنہ فلیذکر النبي صلی اللہ علیہ وسلم ولیصل علیہ الحدیث۔ ترجمہ۔ یعنی جب بولے کان کسی کا پس چاہیئے کہ یاد کرے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اور درود پڑھے اور نیز اور صفحہ ۱۴۲ الحدیث۔ واذا خدرت رجلہ فلیذکر احب الناس الیہ۔ نقل کی یہہ ابن سنی نے موقوفاً اور حدیث یا عباد اللہ اعینونی بھی اسی امر کو ثابت کرتی ہے اور یہ تجربہ ہے محدثین کا اور روایت کیا اس کو اکثر محدثین نے اگر زیادہ دسترس نہ ہو تو اپنے مولوی نور محمد کے شہباز میں دیکھ لو اور شفا شرح قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ معہ شرح ملا علی قاری مطبع مصر صفحہ ۵۰۹ جلد ۲ میں ہے عن ابن عمر رضی اللہ تعالی عنہما خدرت رجلہ عن الحرکۃ وضعفت فقیل لہ اذکر احب الناس الیک یزل عملک بفتح الزاء ای یزل عنک ھذا الانقباض بسبب ما یترتب علی ذکر المحبوب من الانبساط فصاح۔ ای فنادی باعلی صوتہ یا محمداہ بسکون الھاء لندبۃ وکانہ رضی اللہ تعالی عنہ قصد بہ اظہار المحبۃ فی ضمن استغاثۃ فانتشرت الی رجلہ فی الفور۔ اور اسی طرح بلال رضی اللہ عنہ

سے ہی صاف ثابت ہو گیا کہ یدعوا اور دعا ہم سے مراد عبادت ہی ہے اور نیز تفسیر اتقان فی علوم القرآن مین درج ہے کہ لفظ دعا کا قرآن مین چھ معنے سے وارد ہے پہلی عبادت کے معنے مثل ولا تدع من دون الله ما لا ینفعك ولا یضرك - الخ یعنی خدا کے سوا اسکی عبادت نہ کر جو تیرا نقصان نہ کر سکے اور نہ نفع دے سکے جب یقیناً متحقق ہوا کہ اس آیت سے عبادت من دون اللہ کی مراد ہے نہ پکارنا تو اس دلیل سے درود الصلوۃ والسلام علیک یا رسول اللہ کے پڑھنے والون کو مشرک و کافر بتانا قرآن محفوظ مین تحریف معنوی کرنا اور ناحق مسلمانون کو کافر کہنا ہے نعوذ باللہ منہا لکن لیس جہان تدعون من دون اللہ یا یدعون یا تدعو قرآن مجید مین وارد ہے وہان ہر جگہ عبادت غیر اللہ کی ہی مراد ہے جس طرح آخر سورہ آیت ان الذین تدعون من دون الله عباد امثالکم یہان ترجمہ شاہ ولی اللہ مین تدعون کے معنے عبادت کے لکھے ہین اور لکھوی نے بھی عبادت ہی کے معنے لکھے ہین مگر عباد امثالکم کے معنے مین حق پوشی کی ہے کہ عباد کے معنے کی تفسیر جو تمام تفسیرون مین مخلوق کے معنے یعنی وہ بت مثل تمہارے ہی خدا تعالی کی پیدائش ہے نہ یہہ معنے کہ وہ انسان ہین مثل تمہاری اور منزل کے صفحہ مین یدعون کے معنے پوجا کرنے و پرستش کے لکھے ہین اور تفسیر محمدی کی منزل ششم صفحہ ۹۰ مین دعا کے معنے یاد کرنے کے لکھے ہین اور منزل کے صفحہ ۹ مین یدعون کے معنے پرستش کے موجود ہین اور فادعوا اللہ کے معنے یاد کرنے کے اسی رکوع مین لکھے ہین اور اسی منزل کے صفحہ ۱۱ مین ادعوا کے معنے دعا مانگنے کے لکھے ہین وقال ربکم ادعونی استجب لکم اور حدیث الدعاء مخ العبادۃ بھی موجود ہے پس اس لفظ کے کئی معنے ہین جیسا تفسیر اتقان فی علوم القرآن سے ثابت ہوتا ہے پس لا مذہبون نے پکارنے کے معنے مین بھی

۷۵

الله فی سورہ بنی اسرائیل اولئک الذین یبتغوا الی ربھم
الوسیلۃ ایھم اقرب واقرب الی اللہ در منزلت اول است بعد از آن
امام کہ نائب اوست۔ انتہی۔ اور سورۂ بقر مین فرمایا اللہ تعالی نے وکانوا
یستفتحون علی الذین کفروا فلما جاءھم ما عرفوا کفروا بہ
فلعنۃ اللہ علی الکافرین۔ کے پہلے پہلے ظہور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے جب کفار سے مغلوب ہوتے تو آپ کے توسل سے خدا تعالی سے
امداد چاہتے اور فتحمند ہوتے تھے پس جب تشریف لائے جنکو
انھون نے پہچان لیا ہوا تھا تو منکر ہو گئے ساتھ اوسکے اور لکھوی نے
ہاروت ماروت کے قصہ مین لکھا ہے کہ ادریس علیہ السلام ان دونون
فرشتون کے بارہ مین سفارش کی جناب الہی مین تو ہاروت ماروت
مختار کئے گئے۔ الخ۔ جس سے بخوبی واضح ہوتا ہے کہ سفارش
بزرگون کی خدا تعالی کی جناب مین مقبول ہوتی ہے۔ نجدی اور
ہندی اور پنجابی وغیرہم نجدیون نے دور سے بہ ندا پکارنے کو شرک
صریح لکھا ہے جیسے اونکی عبارات سے واضح ہو چکا ہے جس سے معلوم
ہوا کہ جو شخص کہے الصلوۃ والسلام علیک یا رسول اللہ تو
وہ کافر اور مشرک ہو جاتا ہے اور انکی چیلے چانٹون نے سب درود شریف
کی کفریت مین بڑے زور و شور سے ایک اشتہار شائع کیا تھا جسپر
حضرت جناب ہادینا و مولانا شمس العلما افضل الفضلا مولانا مولوی
غلام دستگیر صاحب قصوری دائم الحضوری نے ان لامذہبان
کی تردید مین ایک رسالہ فیض مقالہ مسمی بہ جواب اشتہار کفریت
درود شریف الصلوۃ والسلام علیک یا رسول اللہ تالیف
فرمایا تھا جس مین تکفیر کنندگان لامذہبان کا بعد بحث تقریری و تحریری
کے لاجواب ہونا بخوبی ثابت کیا ہے جو صفحہ ۵ تک تحریر ہے طبع کراکر

شائع کیا اعلا آیت مذکورہ ومن اضل ممن یدعوا الآیۃ کی تحقیق تفاسیر
معتبرہ سے مندرج ہے چنانچہ فرماتے ہیں حامداً ومصلیاً اشتہار مورخہ ۱۲
جولائی ۱۸۹۵ء مطبوعہ فخر الدین پریس میں جو مولوی غلام رسول صاحب مرحوم
قلعہ والہ کے برادر زادہ اور فرزند نے اپنے نام سے مشتہر کیا ہے اسمین از
طرف مولوی نذیر حسین صاحب دہلوی بابت کفر ہونے درود الصلوۃ
والسلام علیک یارسول اللہ کے عبارت لکھی ہے۔ شرک بہت طرح
کا ہوتا ہے ان میں سے ایک یہ کہ کسی مخلوق کو خواہ نبی ہون خواہ ولی
پکارنا یہہ سمجھکر کہ وہ دور و نزدیک سے برابر سنتے ہیں حق تعالی فرماتا ہے
ومن اضل ممن یدعوا من دون اللہ من لا یستجیب
لہ الی یوم القیامۃ وھم عن دعائہم غفلون۔ اس آیت سے
معلوم ہوا کہ جو لوگ انبیا و اولیاء صالحین کو دور دور سے پکارتے ہیں اور انکا
کہتے ہیں کہ یا فلان اور سمجھتے ہیں کہ ہمنے شرک نہیں کیا کیونکہ کوئی حاجت
نہیں مانگی یہ غلط ہے اگرچہ مانگنے کی حیثیت سے ثابت ہو گیا کیونکہ انکو ایسا
سمجھا کہ دور نزدیک سے برابر سن لیتے ہیں جبھی تو اسطرح سے پکارا
حالانکہ اللہ تعالی نے فرمایا ہے کہ جن لوگون کو اللہ کے سوا پکارتے ہین
وہ انکی پکار سے بالکل غافل ہین۔ انتہی فقیر کان اللہ لہ کہتا ہے کہ آیت
ومن اضل ممن یدعوا الآیۃ سے پکارنا مراد رکھنا بالکل غلط ہے تفسیر
جلالین و معالم التنزیل و مدارک و نیشاپوری و خازن وغیرہا سب میں
یدعوا کے معنی یعبد کے لکھے ہیں جسکا مطلب یہ ہے کہ کسی مخلوق کی
عبادت کرنے والا بہت گمراہ ہے اور خود قرآن مجید اس غلطی پر شاہد
ہے کہ اس آیت کے ساتھ ہی فرمایا ہے واذا حشر الناس کانوا
لھم اعداء وکانوا بعبادتھم کفرین یعنی قیامت کو بت یعنی پتھر
کو پوجنے والون کے دشمن ہو جاوینگے اور انکی عبادت کا انکار کرینگے کذا فی التفسیر المجید

نے پکارا عورت اپنی کو ولما احتضر بلال رضی اللہ عنہ نادت امرأتہ

صـ ۱۴ اور شروع پارہ ۱۱ مین فرمایا اللہ تعالی نے ومن الاعراب من یؤمن باللہ والیوم الاخر ویتخذ ما ینفق قربات عند اللہ وصلوات الرسول الا انہا قربۃ لهم - الآیۃ پس صلوات سے معنی یہان دعا ہین بلکہ خود گنگوہی صاحب نے یہی معنی لکھے ہین پس کیا اگر دعا کے معنے پکارنا ہی لئے جائین تو اس کے یہ معنی ہونگے کہ اعرابیون سے بعض وہ ہے کہ خرچ کرتا ہے خدا تعالی کی قربت اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا چاہنے کو پس اگر دعا کے معنے پکارنے کے ہون تو یہ مطلب ہوا کہ اس خرچ کرنے سے چاہتا ہے خدا تعالی کی قربت اور پکارنا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو چاہتا ہے پس اُن کے نزدیک بھی آپ کو پکارنا درست نکلا اور خود اللہ تعالی فرماتا ہے لا تجعلوا دعاء الرسول کدعاء بعضکم بعضا اور شفا قاضی رحمۃ اللہ علیہ کی جلد ۲ مطبع مصر کے صـ ۳۹ مع شرح ملا علی قاری مین لکھا ہے ولا تنادوہ باسمہ نداء بعضکم بعضا ولکن عظموہ ووقروہ ونادوہ باشرف ما یجب ان ینادی بہ - ای من وصف رسالتہ ونعت نبوتہ بان تقولوا یا رسول اللہ یا نبی اللہ ای امثالہا یا حبیب اللہ یا خلیل اللہ وہذا فی حیاتہ وکذا بعد مماتہ فی جمیع مخاطباتہ - یعنی آپ کو کسی صفت اور ادب کے ساتھ پکارو نہ فقط رکھا نام لیکر جیسا یا رسول اللہ یا حبیب اللہ وغیرہ کہو اور بعد وفات کے بھی پکارنا مثل حیاتی کے ہے جیسا کہ اسی جلد ۲ کے صـ ۳۰ مطبع مصر مین لکھا ہے اور صفحہ اسمین لکھا ہے کہ جب کوئی گھر مین آوے اور گھر مین کوئی نہ ہو تو کر تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کہے اس لئے کہ آپ اہل اسلام کے

گھروں میں ہوتے ہیں ان روحہ فی بیوت اھل اسلام پس اگر
دور سے کسی بزرگ کو پکارنا شرک ہوتا تو لا مذہبوں کے بڑے پیشوا
نواب صدیق حسن خان ان کے نزدیک بڑے بھارے مشرک
ہوتے کیونکہ نواب صاحب نے اپنی تفسیر فتح البیان میں (جلد ۳ صفحہ ۳۵)
لکھا ہے قال النسفی و تفسیر العرش بالسریر والاستواء
بالاستقرار کما تقولہ المشبہۃ باطل انتہی اقول یا مسکین
اما شعرت ان العرش فی اللغۃ ھو السریر - الخ یا
مسکین اما شعرت ندا اور خطاب سے پکارنا مدارک والے کو
موجود تھے نہایت افسوس ہے کہ ان کو مشرک نہ کہا جائے اور جو شخص
یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا یا شیخ پڑھے تو اس
کو شرک کہنا کیسا انصاف سے بعید ہے۔

قال النجدی

الفصل الثالث فی رد الاشراک فی التصرف

قال اللہ تعالی قل من بیدہ ملکوت کل شیء وھو یجیر
ولا یجار علیہ ان کنتم تعلمون سیقولون للہ قل فانی تسحرون
ھذہ الآیۃ دلت علی ان المتصرف فی الکل المجیر غیر المجار
علیہ لیس الا اللہ فمن لم یقل فی حاجتہ یا اللہ وقال یا
محمد وان اعتقد عبدا غیر متصرف فی الکل صار
مشرکا فان مشرکی زمن النبی صلعم - ایضا لا
یعتقدون الھتہم کذلک بل انما یسئلون الالھۃ علی

٧٩

اعتقاد الشفاعة فمن اعتقد التصرف في العالم کالمخلوق
او اعتقده شفیعه صار مشرکا وان اعتقده ادون
من الله و مخلوقا له - وقد نص الله على هذا بقوله و
يعبدون من دون الله ما لا يملك لهم رزقا من السموات
والارض شيئا ولا يستطيعون وقال الله تعالى قل لا
املك لنفسي ضرا و لا رشدا قل اني لن يجيرني من
الله احد ولن اجد من دونه ملتحدا انظر والى امر
امر الله محمدا باظهار عدم ملكه لامته ضرا ولا رشدا
فمن قال يا محمد فقد خالف الله ورسوله وكمن فانه
جعله انه يملك لضر او لا رشدا قال الله تعالى قل
ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال
ذرة في السموات ولا في الارض - الا من اذن له
قد قطع الله عرق الشرك بسبعها فان من يسأل عنه
الحاجات دنیاوی فی الشد الکل اما ان یکون مالکا
واما ان يكون شفيعا عنده واما ان يكون شريكا له واما
ان يكون ظهيرا له ومعاونا له وكل منها منفي فتم الزام الله
تعالى على المشركين الذين يسئلون المخلوقين وينادون
مع زعمهم انهم ادون من الله اما السابقون فاللات والعزى
والسواع واما اللاحقون محمد وعلى وعبد القادر و
الكل سواء فان الله لا يقبل العذر في الشرك ولو كان
مع نبي ومع غاية ضلال المشركين اللاحقين اعتقادهم
بالشفاعة وكان ذلك امرض المشركين السابقين كما
قال الله تعالى ويقولون هؤلاء شفعاءنا عند الله و لا

يفقهون ان الله سميع عليم لهذا الاعتقاد وصاروا مشركا
وكفرا ومن كمال جهلهم وغيهم تمسكهم بقوله تعالى الا
لمن اذن له فان الثابت بنص القران نفي نفع الشفاعة
وكلمة الا يؤكده ويقرره فان الشفاعة لما كانت مقيد
بالاذن كانت كلا شفاعة والانبياء اذا يأمرهم الله بشيء
يخافون ولا يستطيعون النفس في حكمه والسؤال
عنه ثانيا فكيف يسئلونه والحق ان الشفاعة شفيع
عند الله غير ممكنة فانها لا يكون الا بان يكون الشفيع
وجيها فيخاف مشفوع اليه من عدم قبول شفاعته
في آت مطالب مهمته يرجوها من الشفيع لكونه ظهيرا
ومعاونا واما ان يكون الشفيع محبوبا فيتألم من عدم
رضاءه وهذا ان يستحيلان في شانه تعالى عما يصفون ٨٠
واما الشفاعة بالاذن التي كلا شفاعة وهو المذكور
في القران والحديث فمالها انها لا تكون لاهل الكبائر
الذين ماتوا بلا توبة ولا المصرين على الصغائر فان الاصرار
على الصغيرة كبيرة - وكيفية الشفاعة ان الحاكم العدل
لما يرى توبة وندامة وانابة اليه لا الى غيره يرحم عليه و
لكن حكمه وفعله كله عدل لا يشوبه جور وظلم فلا يستطيع
العفو بلا سبب وان عفى عنه وغفر له بلا سبب احتمل
قاعدة العدل وانتقض شان حكمه في اعين الناظرين
ويحاجونه فيأذن لمن يشاء ان يشفع له فيشفع فيعفو
في الحقيقة برحمته وفي الظاهر باسم شفاعة الشفيع حفظا
لقاعدة ايها المحابين لم لا تقولون يا الله وهو معلم فاي

اگر تم خدا تعالیٰ کو بندوں کے ساتھ سمجھتے ہو تو عرش اسکا مکان اقرار کیا نہ مانتے

آیا ہے مگر آئین بادشاہ کا خیال کرکے بے سبب درگذر نہین کرتا کہ کہین
لوگون کے دلون مین اوس آئین کی قدر گھٹ نہ جاوے سو کوئی امیر و وزیر
اوسکی مرضی پاکر اوس تقصیر وار کی سفارش کرتا ہے اور بادشاہ اوس
امیر کی عزت بڑھانے کو ظاہر مین اوسکی سفارش کا نام کرکے اوس چور کی
تقصیر معاف کر دیتا ہے سو اوس امیر نے اوس چور کی سفارش اس لئے
نہین کی کہ اوسکا قرابتی ہے یا آشنا یا اوسکی حمایت اوس نے اٹھائی بلکہ
محض بادشاہ کی مرضی سمجھ کر۔ کیونکہ وہ تو بادشاہ کا امیر ہے نہ چورون
کا تھانگو جو چور کا حمائتی بنکر اسکی سفارش کرتا ہے تو آپ بھی چور ہو جاتا ہے
اسکو شفاعت بالاذن کہتے ہین (الی قولہ) اس قسم کی سفارش ہو
سکتی ہے (الی قولہ) غرض کہ جیسے ہر حاجت اپنی اسی کو سونپا چاہئے
اسی طرح یہ حاجت بھی اوسی کے اختیار پر چھوڑ دیجئے جسکو وہ چاہے ہمارا
شفیع کر دے نہ یہ کسی کی حمایت پر بھروسا کیجئے اور اسکو اپنی حمایت کے
واسطے پکارئے (الی قولہ) ترجمہ حدیث مشکوۃ کے باب
التوکل والصبر مین لکھا ہے کہ ابن ماجہ نے ذکر کیا کہ عمرو ابن العاص نے
نقل کیا ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بیشک آدمی
کے دل کے ہر میدان کی طرف راہ ہے سو جو کوئی پیچھے ڈالے اپنے
دل کو سب راہون کی تو کچھ پروا نہین رکھتا اللہ کہ کسی جنگل مین تباہ
کر دے اوسکو۔ اور جو کوئی بھروسا کرے اللہ پر تو وہ کفایت کرتا ہے اوسکو
سب راہون کی (الی قولہ) ترجمہ حدیث دوم مشکوۃ کی باب الخلافت
والامارت مین لکھا ہے کہ بخاری و مسلم نے ذکر کیا کہ نقل کیا ابوہریرہ نے
اپنے ناطے والون کو پھر اکٹھا کرکے پکارا پیغمبر خدا نے اپنے ناطے
والون کو اور جدا جدا بھی سب کو فرمایا اے اولاد کعب بن لوئی کو بچاؤ تم اپنی جانون
کو آگ سے کیونکہ بیشک مین نہین اختیار رکھتا تمہارا اللہ کے ہان کچھ

ذرہ بہر آسمانوں میں اور نہ زمین میں اور نہیں اُن کا اُن دونوں میں کچھ ساجھا اور نہیں اللہ کا اُن میں سے کوئی بارو اور نہیں آتی سفارش اُسکی روبرو مگر جس کو پروانگی دے ف یعنی جو کوئی کسی سے مراد مانگتا ہے یا مشکل کے وقت پکارتا ہے اور وہ اسکی حاجت روا کردیتا ہے سو یہ بات اسیطرح ہوتی ہے کہ یا تو وہ خود مالک ہو یا مالک کا ساجھی یا مالک پر اوسکا دباؤ ہو (الی قولہ) سو جنکو اللہ کے سوا یہ لوگ پکارتے ہیں اور انسے مرادیں مانگتے ہیں سو نہ تو وہ مالک ہیں آسمان اور زمین میں ایک ذرہ بھر چیز کے (الی قولہ) اسی کو شفاعت وجاہت کہتے ہیں یعنی اوس امیر کی وجاہت کے سبب سے اوسکی سفارش قبول کی سو اس قسم کی سفارش اللہ کی جناب میں ہرگز نہیں ہوسکتی اور جو کوئی کسی نبی یا ولی کو یا امام و شہید کو یا کسی فرشتہ کو یا کسی پیر کو اللہ کی جناب میں اس قسم کا شفیع سمجھے سو وہ اصل مشرک ہے اور بڑا جاہل کہ اوسنے خدا کے معنے کچھ بھی نہ سمجھے اور اوس مالک الملک کی کچھ قدر بھی نہ پہچانی اُس شہنشاہ کی تو یہ شان ہے کہ ایک آن میں ایک حکم کن سے چاہے تو کروڑوں نبی اور ولی اور جن اور فرشتے جبرئیل اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر پیدا کرڈالے (الی قولہ) اسکو شفاعت محبت کہتے ہیں یعنی بادشاہ نے محبت کے سبب شفاعت قبول کرلی (الی قولہ) اس قسم کی شفاعت بھی اوس دربار میں کسی طرح ممکن نہیں (الی قولہ) تیسری یہ صورت ہے کہ چور پر چوری ثابت ہوگئی وہ ہمیشہ کا چور نہیں اور چوری کو اُسنے کچھ اپنا پیشہ نہیں ٹھیرایا مگر نفس کی شامت سے قصور ہوگیا سو اوسپر شرمندہ ہے اور رات دن ڈرتا ہے اور بادشاہ کی آئین کو سر اور آنکھوں پر رکھ کر اپنے تئیں تقصیروار سمجھتا ہے اور لائق سزا اسکے جانتا ہے اور بادشاہ سے بھاگ کر کسی امیر و وزیر کی پناہ نہیں ڈھونڈھتا (الی قولہ) سو اوسکا یہ حال دیکھکر بادشاہ کے دل میں اوسپر ترس

٨٢

کہین پناہ نہ لے سکے اور اسکے مقابلے مین کسی کی حمایت نہ چل سکی سو پھر کوئی بھی جوا
ویگا کہ ایسی شان اللہ کی ہے سو سمجھا چاہئے کہ پھر اور کسی سے مرادین مانگنی محض
خبط ہے۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت کافر
بھی اس بات کے قائل تھے کہ کوئی اللہ کے برابر نہین اور اسکا مقابلہ نہین
کر سکتا مگر اپنی بتون کو اوسکی جناب مین اپنا وکیل سمجھکر مانتے تھے اسی سے
کافر ہو گئے سو اب بھی جو کوئی کسی مخلوق کو عالم مین تصرف ثابت کرے
اور اپنا وکیل ہی سمجھکر اوسکو مانے سو اوسپر شرک ثابت ہو جاتا ہے گو کہ اللہ
کے برابر نہ سمجھے اور اوس کے مقابلے کی طاقت اسکو ثابت نہ کرے۔ ترجمہ
فرمایا اللہ صاحب نے یعنی سورۂ جن مین کہ کہہ بیشک مین نہین اختیار رکھتا واسطے
تمہارے کچھہ نقصان کا نہ فائدے کا۔ کہہ کہ بیشک مجھکو ہرگز بچاویگا اللہ سے
کوئی اور ہرگز نہ پاؤنگا ورے اسکے کہین بچاؤ۔ فرمایا اللہ صاحب نے یعنی
سورۂ نحل مین۔ اور پوجتے ہین ورے اللہ کے ایسون کو کہ نہین اختیار
رکھتے انکی روزی کا آسمانون سے اور زمین سے کچھہ اور نہین طاقت
رکھتے یعنی اللہ صاحب نے اپنے پیغمبر کو حکم کیا کہ لوگون کو سنا دیوین کہ
تمہارے نفع نقصان کا کچھہ مالک نہین اور تم جو مجھپر ایمان لائے اور میری
امت مین داخل ہوئے سو اوسپر مغرور ہو کر حد سے نہ بڑھنا کہ ہمارا پایہ
بڑا مضبوط ہے اور ہمارا وکیل زبردست ہے اور ہمارا شفیع بڑا محبوب ہے
سو جو ہم چاہین سو کرین وہ ہم کو اللہ کے عذاب سے بچا لیگا کیونکہ یہ بات
محض غلط ہے اسواسطے کہ مین آپ ہی کو ڈرتا ہون (الی قولہ) ترجمہ
دوسرے کو کیا بچا سکون۔ ف یعنی اللہ کی سی تعظیم کرتے ہین ایسے لوگون
کی کہ ان کا کچھہ اختیار نہین (الی قولہ) اور انکو کسی نوع کی قدرت نہین
(الی قولہ) ترجمہ اور کہا اللہ صاحب نے یعنی سورۂ سبا مین کہ کہہ پکارو
ان لوگون کو کہ خیال کرتے ہو ورے اللہ سے وہ نہین اختیار رکھتے ایک

حاجته الی المجیئ الی محمد والرجوع الیه عن ابن عمر ابن العاص
قال قال رسول اللہ صلعم ان القلب ابن ادم لکل واد
شعبة فمن اتبع قلبه الشعب کلها لم یبال اللہ بای واد هلکه
ومن توکل علی اللہ کفاه الشعب رواه ابن ماجة فمحمد
وعلی وعبد القادر وکل من یتوجه الیه قلوب المشرکین
شعب الهلاك والشرك وعن ابی هریرة لما انزلت وانذر
عشیرتك الاقربین دعا النبی صلعم قرابته فعم وخص فقال یا
بنی کعب انقذوا انفسکم من النار فانی لا املك لکم
من اللہ شیئا وقال فانی لا اغنی عنکم من اللہ شیئا
الی ان قال یا فاطمة انقذی نفسك من النار سلینی من
مالی ما شئت فانی لا اغنی عنك من اللہ شیئا انظروا
قنط النبی قرابته حتی یئسه من ینفعهم عند اللہ من
اللہ فما لهؤلاء المجانین یرجون شفاعة لهم عند اللہ - الخ

قال الهندی

ترجمہ فصل تیسری - اشراک فی التصرف کی برائی کے بیان مین -
الی قوله - فرمایا اللہ تعالی نے یعنی سورۂ مومنون مین کہ کون ہے
وہ شخص جسکے ہاتھ مین ہے قابو ہر چیز کا اور وہ حمایت کرتا ہے اور اس کے مقابل
کوئی نہین حمایت کرتا جو جانتے ہو وہین کہہ دینگے کہ اللہ ہی ہے - کہہ پھر کہان
سے خبط مین پڑ جاتے ہو ف یعنی جس سے پوچھئے کہ ایسی شان کس
کی ہے کہ ہر چیز اوس کے قابو مین ہے جو چاہے کر ڈالے اس کا ہاتھ
کوئی پکڑ نہ سکے اور اسکی حمایت مین کوئی فتنہ نہ ڈال سکے اور اس کا تقصیر وار

بھی (الی قولہ) اور اے فاطمہ بچا تو اپنی جان کو آگ سے مانگ لے مجھ سے جتنا چاہے میرا مال نہ کام آؤن گا مین تیرے اللہ کے ہان کچھ (الی قولہ) وہان مین کسی کی حمایت نہین کرسکتا اور کسی کا وکیل نہین بن سکتا سو وہان کا معاملہ ہر کوئی اپنا اپنا درست کرلے۔ الخ

قال الفنجانی در زینت الاسلام اول محصہ ص ۲۸

غیر اللہ نون کن پکارن منگن اہا مراد لن ہن کلمہ گویان وچھن مشرک منگدی پیر فقیران مدد جاہن پیر پکارن اندر شرع نہ آیا کہہ کس دی تھے ساہی ہر شیء دیندا اوہ سائین سبحت جائین ایہ وچہ قران منع پکارو اگی وچہ تریجی پاسیپارے نالون اللہ ایہ فرمایا نفع زیان نتسا ڈیدا مین ہانگ ہر گز ناہین خود مینون قہر الہی کون کرے پناہ نہ کوئی جیہان پکارو اللہ باہجون عاجز سبہ بچارے تے جیکر لکھی کھیسن لیجاوے جیہڑا انہان کتھین کائی کرالفا کہو سچہ یارو مسئلہ فقہ اصولون تی ایہ بھی سمجھ عقائد مسئلہ مشتی الکھن سارے ہن اوہ معنی ظاہر جیہڑے لگے خوب نکا سنے شاہ رفیع الدین محدث عبد القادر نالے بھی وچہ تفسیر عزیزی اوین لکھی جا بجا ئیر بھی حضرت شیخ ثناء اللہ جو پانی پت وچہ قاضی بھی وچہ تفسیر حسینی معنی دعا ہین جیہین آئے

مشرک عربتان بھئین منگدی حاجت اولادان پیسیان کون ہان لگ قبرین پوجین بوتین ین فلاتدعوا مع اللہ احدا ویکھو رب فرمایا تے او بھئین کونی سجادہ سی کھجر علم لسانان جیکر مینون شک ہووی سمجھ لکھہ وکھاوان کیہا جو با سجدہ خدا انھین جیہان پکارو بندی آکھ وچہ سختی دکھہ نہ ہین بھئین ہر گز جا ہوچپ پیر ہر گز کتے نہ مینون لیجی جیتھی پاوان ڈھونی تے لکھی بلکہ نہی انھان بھئین جمع جی ہو وسارے اوہ جیہڑ جھوڑاون بھی لون حالی انھان کائی ہی اعتبار عموم لفظ ہیں ہو وشفہا مس لمولون النصوص تحمل علی ظاہرہا سن پیارے حاجت ہن تاویل کائی اہل علم اہن پہجانے وچہ ترجمہ پکارن معنی دعا ہان لکھہ وکھائے بھی والد بزرگوار انھاندی شاہ ولی اللہ تابڑ معنی اونھان پکارن لکھی رب کھی اونھان تھی پوجن ہور پکارن معنی ویکھو عام بتائے

اِہیں ہووڑ نہ وس اِنھاں دی الوہیت کجھ نہ کردے
الیس اللہ بکاف عبدہ لاریب سچا فرماوے
بعضے مشرک شبہ لیاون آکھن مددیاری
نبی ولی تھیں حاجت منگن سو اجیہی ہوندی بھائی
کسے پیغمبر سوال نہ آکھیا ساتھوں منگو یاری
بھی کہن دلیل جو لوڑی باہجوں وسیل نہ چڑھیا جاوے
اگّی بادشاہاں دی مثل تساں جانو اللہ قادر سائیں
عرض سناون کار اِن اوتھی لوڑ وسیلے ناہیں
اُنہاں جواب جنہیں من دون اللہ لفظ ایہی سبہ جا ہیں
اوہ بت ہووے یا دیو پری یا پیر پیغمبر سارے
بہتیاں آکھیاں حق نبی دے ہر ہر وقت الٰہی
بعضے جاہل دیون آکھن پیر پیغمبر سارے
پیر حکم اللہ دیون دین مراداں حاجت خلق دیاں
نہ وچ حدیث صحیح نہ آیت سب نبی فرمایا
وچہ بخاری مسلم خود حضرت فرمایا
جیویں نصاریاں حد لنگھائی صفت عیسیٰ مریم دی

تا انہاں خبر پکاراں ہرگز تابع سب امر دی
یعنی اللہ کافی بندیاں مشرک بھلا جاوے
جو اللہ باہجھ نہ جائز تاکیوں کرو علاج بیماری
اصحاب الایمان کیوں نہ منگی تو کاں فرمائی
اگّی نذر نیاز اِن حکم نہ کیتا خلق شیطان وگاڑی
قر باہجھ وسیلے بادشاہاں نوں ملنا ہتھ نہ آوے
اوہ ہر بندے جنگی مندے سندا عرض دعائیں
پاون نوں کرے وسیلہ رب تھیں منگ دعائیں
باہجھ خدا دی جو کجھ ہووے شامل ہر ہر تا ہیں
جیونکر پوجا کسے نہ جائز منع پکاراں سارے
جو ساریاں حق بتاندی آکھی ڈبے وچ گمراہی
سر خود آپ جنہیں ایہہ مالک تابع حکم بیچارے
منن بندہ او بخاندی جائز منگن سو امداداں
جو نبی ولی مختار اللہ دی کردی جو بھایا
جو حد زیادہ صفت نہ میری کر سو آکھ سنایا
میں بندہ خاص رسول اللہ دا ہیں پر نظر کریدی

[illegible]

تی جیہڑا پیر یا شیخ زمانہ بدعت شرک بتاوے
تی بدعت والی صوفی بعضے بیہ بنیا مذہب بھائی
یا شیخ جیلانی شیئاً للہ دل اکھن وچ ربنا یا
وچ فتوح الغیب اکھان خود کیتیاں بہت تاکیداں
ہمی وچ فتوح الغیب کیہا خود میران شاہ جیلانی
جو ایس وظیفہ حکم حقیقی تتھیوں اکھ سنائیں
تاکفر شرک وچہ شک نہ ذرہ فقہ حدیث قرآنوں
فراد ہو ملحد ہو رسالہ وچہ مثال لیایا
اکھیوس شیعہ نال مشابہ رکھدے لوک وہابی

یا غیر شریعت ورد وظیفے عملیت دماوے
اصحاب کر وسواس ہزاراں بکرون لوچ کی بت کھیا
منہ قبلہ بھتیں ہو مریداں ول بغداد بھوایا
اللہ بابجہ نہ سنگو ہرگز اکھیا کل مریداں
جو بندیاں کنوں سوال کرے سو کردا بہت نادانی
جے حاضر ناظر خود متصرف جانی حضرت تائیں
جو حاضر ناظر خود متصرف ہکو مالک جانو
اہل سنت دا نام وہابی اس مردود رکھایا
جوین تقریظ فراطون شیعہ ڈٹی وچہ خرابی

۸۷ جن آپکا وسیلہ کر کوئی چیز طلب کرتی اور عقیدہ رکھن کہ دینے والا خدا ہے آپکا فقط وسیلہ جانا ... معنی حقیقی سمجھنا پس یہ جائز ہے ... اور حضرت شاہ غلام علی دہلوی رضی اللہ عنہ کے خاندان میں یہ وظیفہ جاری ہے اور یہ خاندان نہایت مقبول ...

الفصل الرابع فی الاشراک فی العبادات

قال النجدی - قال اللہ تعالےٰ ولقد ارسلنا نوحا الی قومہ انی لکم نذیر مبین ان لا تعبدوا الا اللہ انی اخاف علیکم عذاب یوم الیم وقال اللہ تعالی لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا للہ الذی خلقہن ان کنتم ایاہ تعبدون فالسجدۃ ووضع الجبہۃ علی الارض لغیر اللہ شرک وکفر مطلقا

[illegible]

ولا تعتبر لسجدة الملئكة لادم وليعقوب ليوسف كما يقوله
الجهال فانه صار منسوخا كالنكاح مع الاخت قال الله
تعالى وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله احدا وانه لما
قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا قل انما ادعو
ربي ولا اشرك به احدا فثبت بهذه الاية ان القيام ادبا شرك
وكذا نداء احد وكذا اوردا اسم لغير الله تعالى احدا فان الله
تعالى خصص هذه التعظيم لنفسه قال الله تعالى واذن
في الناس بالحج ياتوك رجالا وعلى كل ضامر ياتين من كل فج
عميق ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله في ايام معلومات
على ما رزقهم من بهيمة الانعام فكلوا منها واطعموا البائس الفقير
ثم ليقضوا وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق
فثبت بهذه الاية ان السفر الى محمد ومشاهده ومسجد
اثاره وقبره اي نبي او ولي وسائر الاوثان وكذا الطواف و
تعظيم حرمه وترك الصيد والتحرز عن قطع الشجر وغيرها
شرك اكبر فان الله تعالى خصص هذه الامور لذاته
وانزل هذه الاية لبيانه او فسقا اهل به لغير الله المراد
في حقه انه النبي او ولي ليصير حراما ونجسا مثل الخنزير
لا ما ذكر اسم الله عند ذبحه فان هذا المعنى تحريف للقران
مخالف لجمهور المفسرين عن معاوية قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من سره ان يتمثل له الرجل قياما فليتبوا
مقعده من النار ثبت بهذا الحديث ان القيام متمثلا بين
يدي احد شرك وعن ابي الطفيل ان عليا اخرج الصحيفة
فيها لعن الله من ذبح لغير الله معناه ان تعين الحيوان على

اسم احد غیر اللہ شرک اکبر ویدخل فیہ ماینجون عند
قدوم القادم ولو یذکروا اسم اللہ۔ قال الھندی۔

ترجمہ۔ فصل چوتھی اشراک فی العبادت کی برائی کے بیان مین
الی قولہ۔ ترجمہ آیت اول کا۔ فرمایا اللہ تعالی نے سورۂ ہود مین کہ بیشک بھیجا
ہمنے نوح کو اسکی قوم کی طرف یہ بات کہنی کو کہ بیشک مین تمکو ڈرانیوالا ہون صاف
یہ کہ عبادت نہ کرو مگر اللہ کی۔ بیشک مین ڈرتا ہون تمپر دکھ کے دن کی مارسے
ترجمہ آیت دوسری کا فرمایا اللہ صاحب نے سورۂ فصلت مین کہ مت سجدہ کرو سورج
کو اور نہ چاند کو اور سجدہ کرو اللہ کو جسنے پیدا کیا انکو جو تم اسی کے بندے بنا چاہتے
ہو ف جو کوئی یہ بات کہے کہ اگلے دینون مین کسی کسی مخلوق کو بھی سجدہ کرتے
تھے جیسے فرشتون نے آدم کو کیا اور حضرت یعقوب نے حضرت یوسف کو تو ہم
بھی اگر کسی بزرگ کو کرلین تو کچھ مضائقہ نہین سو یہ بات غلط ہے آدم کے وقت
کے لوگ اپنی بہنیون سے نکاح کرلیتے تھے چاہئے یہ لوگ ایسی حجتین لانیوالے
اپنی بہنیون سے نکاح کرلین۔ ترجمہ اور فرمایا اللہ تعالی نے سورہ جن مین اور
بیشک سجدے اللہ ہی کو ہین سو نہ پکارو ساتھ اللہ کے کسی کو اور یہ کہ جب کھڑا
ہوتا ہے بندہ اللہ کا کہ پکارے اوسکو تو لوگ قریب ہین کہ ہوجاوین اوس پر
ٹھٹھ۔ کہہ کہ مین تو پکارتا ہون اپنے رب ہی کو اور نہین شریک سمجھتا اوسکا کسی کو
ف اس آیت سے معلوم ہوا کہ ادب سے کھڑا ہونا اور اوسکو پکارنا اور اُس کا نام جپنا
انھین کامون مین سے ہین کہ اللہ صاحب نے اپنی تعظیم کے لئے ٹھیرائے ہین
اور کسی سے یہ معاملہ کرنا شرک ہے۔ فرمایا اللہ تعالی نے سورۂ حج مین
کہ خبر کردے لوگون مین حج کی چلے آوینگے تیرے پاس پیادے اور دبلی دبلی اونٹون
پر کہ چلے آتے ہین اور دور دور کے رستہ سے کہ آپہونچین اپنے فائدے کی
جگہون مین اور یاد کرین اللہ کا نام کئی معین دنون مین اس چیز پر کہ دیا ہے
اُسنے انکو مویشی چوپائون سے سو کھاؤ اسمین سے اور کھلاؤ بدحال محتاج کو

۸۹

ہمارے ۱۲ یہ جو پھیلا شرک بالفعل ... عربی میں موجود ہے اصل عبارت کے سوا ذکر کیے جانا صحابہ اللہ ... زیادت انکی ...

پھر چاہئے کہ تمام کرین میل کچیل اپنا اور پوری کرین منتیں اپنی اور طواف کرین اس قدیم
گھر کا **ف** اس قسم کے کام کسی اور کی تعظیم کے لئے نہ کیا چاہئے اور کسی کی قبر پر
یا چلہ پر یا کسی کے تھان پر دور دور سے قصد کرنا اور سفر کے رنج و تکلیف اٹھا کر
میلے کچیلے ہو کر وہاں پہنچنا اور کسی قبر یا مکان کا طواف کرنا اور اسکے گرد و پیش کے
جنگل کا ادب کرنا یعنی وہاں شکار نہ کرنا درخت نہ کاٹنا گھاس نہ اکھاڑنا اور
اسی قسم کے کام کرنے اور ان سے کچھ دین و دنیا کے فائدہ کی توقع رکھنی یہ سب شرک کی
باتیں ہیں۔ فرمایا اللہ صاحب نے سورۂ انعام میں یا گناہ کی چیز کہ مشہور کی
گئی ہو اللہ کے سوا اور کی کرے **ف** یعنی جیسا لہو اور سؤر اور مردار حرام ہے
ایسا ہی وہ جانور بھی ناپاک اور حرام ہے کہ خود گناہ کی صورت بن رہا ہے کہ اللہ کے
سوا اور کسی کا ٹھہرایا اس آیت سے معلوم ہوا کہ جانور کسی مخلوق کی نام کا نہ ٹھہرائے
اور وہ جانور حرام ہے اور ناپاک اس آیت میں کچھ اس بات کا مذکور نہیں کہ اوس
جانور کی ذبح کرتے وقت کسی مخلوق کا نام لیجئے جب حرام ہو بلکہ اتنی ہی بات کا
ذکر ہے کہ کسی مخلوق کے نام پر جہاں کوئی جانور مشہور کیا سو وہ حرام ہو جاتا ہے
ولی کا یا نبی کا ماں باپ کا یا دادے کا بھوت کا یا پری کا وہ سب حرام ہے اور
ناپاک اور کرنے والے پر شرک ثابت ہو جاتا ہے۔ مشکوٰۃ کی باب القیام میں لکھا ہے کہ ترمذی
نے ذکر کیا کہ نقل کیا معاویہ نے کہ فرمایا پیغمبر خدا نے کہ جسکو خوش آوے کہ
تصویر کی طرح کھڑے رہیں لوگ اسکے روبرو سو ٹھہرا لیوے وہ اپنا ٹھکانا آگ
میں۔ یعنی جو شخص چاہے اوسکے روبرو لوگ ہاتھ باندھ کر ادب سے کھڑے رہیں سو وہ
شخص دوزخی ہے کیونکہ وہ شخص خدائی کا دعویٰ رکھتا ہے اس حدیث سے معلوم
ہوا کہ کسی کی تعظیم کے واسطے ادب سے کھڑے رہنا انھیں کاموں میں سے
ہیں جو اللہ نے اپنی تعظیم کے لئے ٹھہرائے ہیں یعنی اوسی کو قیام خاص ہے
مشکوٰۃ کے کتاب الصید و الذبائح میں لکھا ہے کہ مسلم نے ذکر کیا کہ ابوالطفیل
نے نقل کیا کہ حضرت علی نے ایک کتاب نکالی کہ اسمیں یوں لکھا تھا کہ لعنت

کر دی اللہ نے اس شخص کو کہ ذبح کرے واسطے غیر اللہ کے اس حدیث سے
معلوم ہوا کہ کسی کے نام کا جانور کرنا یہ بھی اونہی کاموں میں سے ہے کہ اللہ
نے خاص اپنی تعظیم کے لئے ٹھیرائے ہیں اوسی کے نام پر کرنا چاہئے اور
کسی کے نام پر کرنا شرک ہے۔

قال الفنجابی تفسیر محمدی منزل ۵ صد ۵

انسان جیہڑیاں لوح نے دل کہیوس میں نشان قدرت الہ والا
ٹھیک میں انسان نشان پڑ دکھ خدا ہوں دکھیا
الا تعبدوا کسی دی کرو عبادت ناہیں
نے قدرت رب نشانیاں جیہن ہا جس سے سورج چند
تے سجدہ کرو اللہ نوں جو اوہ خالق ہے جنہاں دا
تے ایہ جو سجدے سجدہ گاہاں خاص اللہ دی ناہیں
یعنی جاں نحلے دیچہ کھلا نماز گذارے
میلے کرن تے عرس بھیڑاون قبریں جائز ناہیں
مظہری اندر لکھیا قاضی خود پانی پت والے
بھی سجدہ کرن نہ جائز اقوال ہوئی روانہ بالمن
عبد الحق محدث کہیا عرس مشائخ والے
تے جیہڑے دیوے بالن قبریں اوہ بھی لعنت ہا

ایہ جو کرو نہ کسی عبادت باجھوں رب تعالیٰ
ایہ پہلا سخن رسولاں دا الا ہر کے دیکھ پیارے
الا اللہ اک اللہ باجھ نہ پوجا کرو کہ ہین
ناہ سجدہ کرو سورج نوں ناہ سجدہ جن داناں
جو کرو عبادت خاص اللہ دی اس نوں کرو گنہار
پس نال اللہ دے ہور کسی نوں مول پکار و ناہ
تا جن ہو وں اہنوہ او سپرہ سنن قرآن
جو زناں زیارت قبریں جاون لعنت ہوئی ہین
جو ولیاں ہور شہیداں قبراں جن حرام دوالی
الوہیں منع ایہا اندر قبراں مسجد ڈالن
سلف مانی مول آہی پچھلیاں نوں نکالے
سنی وچ مسیتاں فیکر بالن رب نوں پیارے

اس نوں صفیانوالی بدعت ویکھو کیتی کید تباہی — روضہ ویکھ کرن تعظیماں شرک منساوے بھائی
کرن طواف بھی سجدے ڈگن منگن اوتھاں مراداں — کبھی نذر نیاز چڑھاوے چاہڑن اوہ بد شرک منساوالا
حضرت علی کہیا جو سرورمیوں مین چلایا — جتھے بت تصویر ملے اوس محو کرین فرمایا
تے جتھے اچی قبر ملے اس برستی نال رلاوین — ایہ وچہ حدیثاں حکم نبی دا موس شک لیاوین
جو اہل قدم وچہ بدعت جاری اس تفصیل ضروری — تک تصور شیخ جو کردے بدعت سمجھ حضوری
یعنی صورت پیر اپنی دی دلوچہ خیال لگاون — اسدا اصل نہ وچہ شریعت بدعت نام لگاون
وچہ صراط مستقیم ایہ لکھہ حرام اسدا آیا — تے حضرت شاہ غلام علی ایہو بتاں نال رلایا
وچہ مکتوباں مرزا مظہر والیاں اوہ گیائے — فرق ایہو بت ہندواں ظاہر دلوچہ انہاں چھپائی

رسالہ شرح حزب البحر مین حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی قدس سرہ العزیز فرماتے ہین کہ حزب البحر کے عامل کو لازم ہے کہ صورت مبارک حضرت شیخ ابو الحسن شاذلی رحمۃ اللہ علیہ کی حاضر رکھے بیچ دل کے اور اسیطرح تمام اہل اللہ فرماتے ہین اور شاہ ولی اللہ صاحب نے فرمایا کہ جو شخص بہ نیت طریق طواف بزرگ کی قبر کا کرے تو اسکو شرح صدر اور انکشاف حاصل ہوتا ہے یہ تفسیر مظہری کے اس مقام پر حاشیہ اور متن مین موجود ہے جہان سے لکھوی نے نقل کیا ہے اور شیخ کا تصور بزرگان دین سے ثابت ہے بلکہ یہ تصور کا طریقہ خاندان عالیہ جناب شاہ غلام علی رضی اللہ تعالی عنہ مین پشت بہ پشت آجتک چلا آیا ہے۔ اور اس عاجز کو جناب شاہ ابو الخیر صاحب نے جو اسوقت بڑے عالم فاضل ولی کامل زمانہ کے قطب ہین خود اس امر کی تاکید فرمائی کہ سوا تصور شیخ کے منزل نہین کھلتی۔ تفسیر مظہری کے اوسی مقام پر عرس مشائخ کا جو بدعات سے خالی ہو جائز ہے۔ اور مظہری مین ذیل کی حدیث اس مقام پر نہین ہے لکھوی نے قاضی پر ناحق تہمت لگائی ہے دیکھو تفسیر مظہری صفحہ ۳۹۲ والصحیح ان الصوفیة الکرام ما فعلوا فقط

عملا خلاف مقتضی الشرع وانما الفساد من جہال اتباعہم
لا یجوز ما فعل الجہال بقبور الاولیاء والشہداء من السجود والطواف حولہا و
اتخاذ السرج والمساجد علیہا ومن الاجتماع بعد الحول کالاعیاد ویسمونہ عرسا وہو
کذالک لعنت اللہ علی الیہود والنصاری اتخذوا قبور انبیاءہم مساجد قالت فحذر
عن مثل ما صنعوا۔ یعنی صحیح ہے جو صوفیہ کرام نے ہرگز خلاف شرع کے کوئی کام
کبھی نہیں کیا۔ یہ فساد ان کے تابعدارون نے ڈالا ہے جو جاہل ہوئے نہیں
جائز جو جاہل کرتے ہین جیسی قبر کو سجدہ کرنا اسکے گرد طواف کرنا چراغان روشن کرنی
قبر پر مسجد بنانی ہر سال مثل عید کے جمع کرنا لوگون کو جسکا نام عرس رکھا جاتا ہے
اسیطرح لعنت کی اللہ تعالی نے اوپر یہود اور نصاری کے کہ انہون نے پیغمبرون
کی قبرون کو مسجد بنایا۔ فرمایا عائشہ رضی اللہ عنہا نے پس ڈرایا آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم نے کہ نہ کرین لوگ مثل یہود اور نصاری کے پس یہ خلاصہ ہے
عبارت مظہری کا۔ قبر پر مسجد بنا کر صاحب قبر کو خدا سمجھکر اوس کیطرف نماز پڑھنی
اسی طرح پر ہے جسطرح یہود اور نصاری اپنی بزرگون کے لئے عقیدہ رکھتے
تھے پس فرمایا آپ نے کہ مثل اونکی اہل قبور کو معبود نہ بناؤ اور سجدہ نہ کرو
جسطرح وہ کرتے تھے۔ یا مراد ہے قبر کو برابر کر کے اوپر اوسکے مسجد بنانی
دیکھو تیسیر القاری شرح بخاری مین فرمایا شیخ عبد الحق محدث دہلوی نے لیکن
بعد ازان این تکلفات در مقابر پیدا شد و مفاخرت و مباہات راہ یافتہ و در
آخر زمان بجہت اقتصار نظر عوام بر ظاہر مصلحت در تعمیر و ترویج مشاہد و مقابر
مشائخ عظام رضی اللہ عنہم اجمعین۔ دیدہ چیزہا افزودہ اند تا از انجا ابہت
وشوکت اہل اسلام و ارباب صلاح پیدا آید خصوصا در دیار ہندوستان کہ اعدای
دین از ہنود و کفار بسیار اند و ترویج و اعلی شان این مقامات باعث رعب و انقیاد
ایشانست و بسا اعمال و افعال و اوضاع کہ در زمان سلف از مکروہات بودہ
در آخر زمانہ از مستحسنات گشتہ و اگر جہال و عوام چیزے کنند یقین کہ رواج

مسئلہ امکان و امتناع نظیر خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم

بزرگان ازان راضی نخواہد بود و ساعت کمال و دیانت ایشان منزہ است ازان صد ۳۹۴ مظہری عن دستور القضات عن الملتقط - وان کان قبر عبد صالح ویمکنہ ان یتطوف حولہ ثلث مرات فعل ذلک کن افی خزانت الروایات و زاد اللبیب و وسیلۃ القلوب و شاہ ولی اللہ در کتاب اشباہ فی سلاسل اولیا اللہ ذکر کردہ برای کشف قبور و شرح صدور چون در مقبرہ در آید دوگانہ را بروح بزرگ وا ران ادا کند بعدہ ہفت بار طواف کند و دران تکبیر بخواند - این بکند انشا اللہ کشف قبور و کشف ارواح حاصل آید صد ۳۹۴ مظہری ۔

ایہ آیت وچہ سیپارے دجہ پہلی پائو جہ آئی خوک تہو مردار ایتہان پر رب حرام بنایا اوہ حیوان جہ غیر اللہ دا اسپر نام آکھیوے یا نبی ولی ہور پیر فقیران نام جناور کردے وچہ حدیث صحیح دے آیا خود حضرت فرمایا یعنی غیر اللہ دے کارن ذبح جو کرن حیوانان جہ غیر اللہ دے نام جناور زندہ کسی ٹھہرایا تا بہی اوہ مردار سمجہا تو مول حلال نہ جانون جہ غیر اللہ ول نسبت کیتا وہ ہوئے مردار ون تے لسدی ان جہا بہیڑا ای مشرک غیر اللہ دیتیا وما ذبح باسم غیر اللہ کوین مراد بناؤ

وچہ تفسیر عزیزی جنہونکر لکہیا سنتون نبی بہائی ہور حیوان جو اللہ باہجون اسپر نام لگایا شہرت پاوی غیر اللہ دا اوہ حیوان ہوسکدے ایہ سب مردار حرام سمجہا لون ویکہو وچہ خبر دی ملعون من ذبح لغیر اللہ بتایا لعنت اسپر وار دیکہتی سرور دوہان جہانان نہ وقت ذبح دے نام اللہ دا اعادت نال الایا وقت ذبح تکبیر پڑہن کجہ نفع ہوئے سمجہا لون نام خدا بن جانا ان گنتی جس اوہ مردار شمار ان ایہ شرک صریح نہ شک شبہ کجہ ہو ہو مول نہ لیا ہین ایہ تاویل بعید سمجہا تو اسول مول نہ جاؤ

وما ذبح - الخ - ایت و ما اہل بہ لغیر اللہ کے معنی آکہوی نے اسطرح لکہی ہین وآن حیوان را کہ آواز بر آوردہ شد برای غیر خدا تعالی - پس دیکہو ترجمہ مین لکہوی نے کس قدر خیانت کی ہے کہ جو قید وقت ذبح کے کی اس ایت کے ترجمہ مین لکہی ہتی

اسنے وہ بالکل ارادی ہے تاکہ لوگ شبہ مین پڑین کہ ذبح کے وقت کی قید نہین
حبس وقت غیر اللہ کے نام سے جو ہا اور مشہور ہو گیا تو وہ حرام مثل خنزیر کے ہو گیا
حالانکہ ترجمون مین وقت کی قید برابر موجود ہے جو انچہ آواز بلند کردہ شود در ذبح
وے بغیر از خدا ایس یہ ترجمہ ہے شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کا۔ اور یہ ترجمہ
شاہ رفیع الدین صاحب کے اور جو کچھ پکارا جاوے اوپر اوسکے واسطے غیر اللہ
اور مظہری مین لکھا ہے وما اہل بہ لغیر اللہ - قال الربیع بن انس یعنی
ما ذکر عند ذبحہ اسم غیر اللہ یعنی کہا ربیع بن انس نے جو پکارا جاوے
ساتھ اسکی نام غیر اللہ کا یعنی ذکر کیا گیا نام غیر اللہ کا وقت ذبح کے اور حاشیہ
تفسیر مظہری مین یہ معنے لکھے ہین بلند کرنا آواز کا واسطے بت کے جو یاد کیا
جاوے وقت ذبح کے نام اسکا جیسے تاج البیہقی مین ہے جو آواز کیجاوے
اوپر اس کے سوا نام خدا تعالی کے اور قائم کیا جاوے وہ جانور واسطے
بت کے مقام لغیر اللہ پر اسکی دلیل یہ ہے جو فرمایا اللہ تعالے نے

95

وماذبح علی النصب شبہہا علی ان المقصود بالخطاب ہم
المشرکون لانہم کانوا یستحلون من ہذہ الامور ولیس
المراد بتخصیص ماذہب الیہ الکفار عطا ومکحول والحسن
والشعبی والسعید ابن مسیب حیث اباحوا ذبیحۃ النصرانی
اذا سمی علیہ باسم المسیح لانہ خلاف مذہب الائمۃ الثلثۃ
مالک وابو حنیفہ والشافعی فانہم اتفقوا علی حرمتہ عملا
بظاہر النص صـ ۱۳۶ - یعنی تحقیق مقصود ساتھ خطاب کے وہ مشرک
لوگ ہین جو حلال جانتے تھے ان امورات کو اور نہین مراد ساتھ خاص
کرنے کے جو گئے ہین طرف اسکی کفار جیسے عطا اور مکحول اور حسن
اور شعبی اور سعید بن مسیب کا باین حیثیت کہ مباح کیا اونھون نی ذبیحہ
نصاریٰ کا جو ذبح کیا گیا ساتھ نام مسیح کے اسواسطے کہ یہ مخالف ہی تینون

اماموں کی یعنی امام مالک - ابو حنیفہ - شافعی رضی اللہ عنہم جو تحقیق وہ متفق
ہین اوپر حرمت اس کی کے از روی عمل کے ساتھ ظاہر حدیث کے -
پس اسی طرح رسالہ اظہار الحق مین کہا ہے جو ذبیحہ نصاری کا ساتھ
نام مسیح کے حلال ہے اور جائز ہے کھانا اوسکا دیکھو صہ۱۲ مطبع اتالیق
ہند لاہور مؤلفہ خان احمد شاہ صاحب سنہ ۱۸۷۵ء - اگر کوئی اعتراض کرے
کہ لکھوی صاحب سے زینت الاسلام مین یہ ترجمہ سہواً رہ گیا نہ قصداً
پس اسکا جواب یہ ہے کہ استاد ترجمہ تفسیر محمدی منزل اول صہ۱۲۹ وما ذبح
علی النصب کے نیچے یہ خیانت کی ہے یعنی صورت قبر اپنی طرف سے داخل
کر دیا ہے چنانچہ لکھا ہے تفسیر محمدی منزل دوم صہ۷ مین وآنچہ ذبح
کردہ شد بر نشانہائے معبود باطل یعنی صورت قبر اسی طرح ترجمہ خورد
برد کیا ہے وما اهل به لغير الله وآنچہ آواز بلند کردہ شد بان برائے
غیر خدا پس کلمہ شود جو شامل ہے زمانہ حال مین ساتھ کلمہ شد کے شامل
ہے زمانہ ماضی کے ساتھ اور فقرہ در ذبح کی آیت مذکور کے ترجمہ مین
ہضم کر گئے ہین نعوذ باللہ من ذلک پس اسجگہ کہنا مناسب ہے یؤمنون
ببعض الكتب ويكفرون ببعض یعنی کچھ حصہ کتاب کا مانتے ہین اور
کچھ حصہ سے انکار کرتے ہین پھر جو شخص یہ کہے کہ حافظ صاحب
نے ترجمہ فارسی کے نقل کرنے مین لغزش ہو گئی ہے شاید زینت
الاسلام اور تفسیر مین ترجمہ پنجابی درست اور موافق کیا ہو الجواب
دیکھو ترجمہ پنجابی سے بھی یہ ترجمہ خورد برد ہے اور جو چیزین لکارین
گئیں ساتھ اسکے واسطے غیر اللہ کے بلکہ تفسیر مین حق بات کو ایسا
چھپایا ہے کہ خدا پناہ دے ایسی مکرون اور فریبون سے کہ قرآن مجید
مین بھی پیشی کرنے سے ذرہ نہیں ڈرتے اور یہ پوری پوری تابعداری
ہے محمد بن عبد الوہاب کی - پس یہ لوگ مصداق ہوئے اس حدیث شریف کے

من فسر القرآن برائه فليتبوأ مقعده من النار

یعنی جو شخص تفسیر کرے قرآن مجید کی اپنے قیاس اور فکر سے پس چاہیئے کہ وہ دوزخ میں اپنا ٹھکانا بناوے پس اس عاجز نے سورہ بقرہ میں عبارات تفاسیر معتبرہ سے نقل کر کے لکھوی کے مکر کو ظاہر کیا ہے پس چاہیئے کہ یہ لوگ جس کتاب کا حوالہ دیں اس اصلی کتاب کو ضرور ملاحظہ کیا جاوے کیونکہ ان کے فریب کا کچھہ اعتبار نہیں اور نیز یہ آیت لکھوی پر صادق آتی ہے قال اللہ تبارک وتعالی یحرفون الکلم عن مواضعہ - یعنی تحریف کرتے اور بدل لیتے ہیں کلمات خدا کو ان کے مقامات سے جیسے لکھوی نے لکھا ہے تلے اس آیت کے دیکھو تفسیر محمدی منزل اول صفحہ ١٩

بدل کرن کلمات الٰہی اپنی جا مکانوں	تے اپنا خط بھلایا انہاں نصیحت والی پاسوں
اوہ بدل کرن تاں وینیاں کر کے بھی نقطاں ہلاں جو	نصیحت سے بھلاں ہمیشہ ان سنوں دلوں بھلاں

اور فرمایا اللہ تعالی نے سورہ مائدہ میں کثیرا مما کنتم تخفون من الکتب یعنی بہت اس چیز سے جو کتاب سے تم چھپاتے ہو اور فرمایا اللہ عز و جل نے لم تقولون ما لا تفعلون یعنی کیوں کہتے ہو جو نہیں کرتے سنا چاہیئے کہ لکھوی صاحب نے غیر اللہ کے نام جانور ذبح کیا ہوا حلال لکھا ہے دیکھو تفسیر محمدی منزل دوم صفحہ ١٢ سورہ مائدہ

جو ذبح یہود نصاری کیتی غیر اللہ دی ناموں	ابن عمر ہور کہے ربیعہ کتنے اوس حراموں
ذا اکثر کہن حلال اہی جو رب حلال بتائے	اتے حسن کہے جو نام غیر اللہ سنیں تاں ناہ کھا بھائی

اسی طرح عقیدہ ان کا ہے پس افسوس کی بات ہے جو غیر کے نام سے ذبح کیا گیا ہے وہ حلال اور جس وقت ذبح کے سوا خدا تعالی کے غیر اللہ کا نام نہیں لیا گیا ہے وہ حرام ہے دیکھو یہ کیسی صریح مخالفت ہے قرآن مجید کی جیسا فرمایا اللہ تعالی نے ولا تاکلوا مما لم یذکر اسم اللہ علیہ یعنی نہ کھاؤ اس چیز کو جس پر نام نہیں لیا گیا اللہ کا اور مدارک میں لکھا ہے عند الذبح یعنی وقت ذبح کے وان اکل الفسق

البتہ فسق ہے یعنی جس جانور پر وقت ذبح کے غیر کا نام لیا جاوے وہ کھانا
لکھوی نے مدارک سے جو تلے اس آیت کے نقل کیا ہے یہ ہرگز نہیں ہے پس یہ
لوگ قرآن مجید میں اپنی طرف سے باتیں ملا دیتے ہیں پس جو جانور شہرت کیا گیا
ساتھ نام نبی یا ولی کے اور ذبح کیوقت اسُ پر نام اللہ کا لیا گیا ہو پس وہ کس طرح
حرام ہوتا ہے اسکو حرام کہنا متابعت ہے یہود کی کہ وہ اپنی طرف سے خدا کی حرام کو
حلال اور خدا کے حلال کو حرام کر لیتے تھے پس یہ فرقہ بسبب تفریط افراط کی
یہود سے ملتا جلتا ہے اور صریح قرآن مجید سے منہ پھیرتے ہیں۔ فرمایا اللہ تعالیٰ
نے سورۃ الانعام میں فکلوا مما ذکر اسم اللہ علیہ ان کنتم بآیتہ مؤمنین
یعنی پس کھاؤ اسُ چیز کو کہ اسپر نام اللہ کا یاد کیا گیا ہو اگر ہو تم ایمان لانیوالے ہو ساتھ
آیات اسکی کے پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا میرے نام کا ذبحہ کیا ہوا کھاؤ اگر ہو تم ایمان
والے یہ لوگ اس آیت کی الٹ کرتے ہیں اگر کسی بزرگ کا نام اول سے لیا گیا ہو پھر وقت
ذبح کے اللہ کا نام پاک لیا جاوے پھر بھی وہ چیز حلال نہیں جانتے بلکہ مانند خنزیر سمجھتے
ہیں اور نہ بکر نے الیکو شرک سمجھتے ہیں کیا مسیح کا نام خدا تعالیٰ کی نام سے زیادہ مرتبہ رکھتا ہے
کہ بوقت ذبح بزرگ کے نام نے وہ جانور حرام بنا دیا اور اللہ تعالیٰ کی نام پاک نے کچھ تاثیر نہ کی
کہ ذبیحہ کو حلال نہ بنایا اور غیر اللہ یعنی مسیح کے نام نے ذبیحہ کو حلال کر دیا پس معلوم
ہوا کہ ان لوگوں نے اللہ تعالیٰ کی کچھ قدر و عظمت نہ سمجھی جیسے فرمایا حق تبارک و تعالیٰ
نے وما قدروا اللہ حق قدرہٖ معلوم ہوا کہ لامذہبوں کو انبیا علیہم الصلوٰۃ و
السلام اور اولیاء اللہ سے حسد اور عناد ہے تفسیر رؤفی میں ہے کہ تفسیر عزیزی
کی عبارت کو کسی بددین نے بدلا دیا ہے ورنہ حضرت جناب شاہ صاحب کا یہ
عقیدہ ہرگز نہ تھا تفسیر احمدی میں موجود ہے کہ جو حیوان بزرگوں کی نام شہرت
کیا گیا یا نذر کیا گیا ہو جیسی ہمارے زمانہ میں رسم ہے پس وہ حیوان حلال طیب
ہے۔ اسی واسطے مفسرین نے بوقت ذبح کی قید لگائی ہے یعنی وہ جانور حرام
ہے جس پر بوقت ذبح غیر کا نام لیا گیا ہو سوا نام اللہ تعالیٰ کے جیسے لامذہب

غیر اللہ کی نام ذبح کئی ہوئے حلال جانتی ہین جسطرح اظہار الحق اور تفسیر محمدی مین لکہا
موجود ہے ۔ پس یہ تمام عقائد حافظ لکھوی اور مولوی اسمعیل کے موافق ہین
شیخ النجدی کے دیکھو عربی عبارت ساتھ زینت الاسلام اور تفسیر محمدی کے
ملتی ہے یا نہین ۔ تفسیر محمدی مین مولوی اسمعیل سے جابجا نقل کی گئی
ہے ۔

تردید فصل چوتھی کی

نجدی علیہ اللعنت و اسمعیل ہندی اہل خسارت اور اسکی متبعین نے فصل پہلی مین
بیان کیا تھا کہ اس فصل مین وہ اعمال مذکور ہین جو اللہ تعالی نے خاص کی ہین واسطے تعظیم
اپنی کی اور دوسرون مین وہ چیزین ثابت کرنی شرک ہے پس یہ نئی تشریح ہے
نجدی کی ہے گویا بدعت ہی سمجھی جائے اور ذکر کیا کئی ایسی چیزون کو جو بعض انمین
سے حرام ہین بعض مکروہ تحریمہ اور بعض مکروہ تنزیہہ اور بعض مباح اور بعض مستحب
بعض سنت پس نجدی علیہ اللعنت و ہندی اہل خسارت وغیرہ نے سبکو شرک قرار دیکر
کہا کہ جو شخص ان اعمال کو نبی یا ولی وغیرہ کی ساتھ کرے وہ اصل مشرک ہوتا ہے
یہ قول نجدیون کا سخت گمراہی ہے اور شامل ہوتا ہے انکا ساتھ معتزلہ کے اور
خارج ہونا اہلسنت سے کیونکہ اہلسنت کا یہ مذہب ہے کہ ایمان اور کفر تصدیق
اور اقرار شرط ہے اور اعمال حقیقت ایمان مین داخل نہین اور نہ اعمال جز ایمان کی
ہین دلائل اسکی تفسیر بغوی مین کتب عقائد سے مذکور ہین اور اسمین مخالفت
معتزلہ اور خوارج کی مشہور ہے ۔ جلد ۱ ۔ اور نجدی نے آیت سورہ نوح سے مطلق
سجدہ کرنا غیر اللہ کو شرک اور کفر قرار دیا ہے حالانکہ سجدہ بنیت عبادت لغیر اللہ شرک
ہے اور سجدہ تعظیمی بزرگون کو کرنا حرام ہے اگر کفر و شرک ہوتا تو فرشتون نے جو آدم
علیہ السلام کو اور بھائیون نے یوسف علیہ السلام کو کیا تو کیا خدا نخواستہ اخوان
نے کفر و شرک ہی کیا تھا اگر کہین کہ پہلون پر جائز تھا تو کیا کفر اور شرک کی کسی
امت کو تعلیم ہوئی ہے انبیاء علیہم السلام کفر اور شرک مٹانے آئے تھے یا
سکھانے کو ہان البتہ سجدہ تعظیمی پہلون مین جائز تھا ۔ اب منسوخ ہے جیسے

شراب وغیرہ اور نجدی کی سجدہ تعظیمی کی حرمت اور ممنوعیت سے روگردان ہوکر
شرک کفر قرار دیا ہے ان مردودون نے یہ نہ سوچا کہ نسخ احکام حلت اور حرمت مین
جاری ہوا کرتا ہے نہ کفر اور شرک مین اور اسکا قیاس نکاح پر کرنا سخت جہالت ہے
پھر نجدیون نے آیت سورۂ جن وان المساجد للہ الآیۃ سے قیام تعظیم
اور پکارنا بزرگون کا شرک ماناہے دیکھو ان ملعونون نے خدا تعالی پر بھی افترا باندھا
ہے آیت مین ذکر قیام نہین مگر حکایتہً عن عبد اللہ پس یہ کہان ذکر فرمایا خدا تعالی
نے کہ قیام اور نداء خدا تعالی ہی کیلئے خاص ہین دوسرے کیلئے کفر اور شرک مین
پس تمہاری اصطلاح مین بھی شرک کہنا صحیح ہوا کیا تم ذکر تخصیص اور حکایتاً کو نہین
جانتے اور دعا بمعنی عبادت ہے بموجب تفسیر صحیح کے اور اپنی قیاس کے موافق تفسیر
کرنا تمہارا ہی اصول ہے پس فقط پکارنا اور قیام تعظیمی کیسے شرک ہوئی اور یہ فقط
تمہارا ہی دعوی ہے کہ خدا تعالی نے اپنی تعظیم کیلئے انکو خاص کرلیا ہے نہ مذہب اہل
سنت کا پس نجدی دیوانون کی طرح سکر مین ہوتا ہے اور غیر سجدہ کو قدم چومنے
تک حدیث بخاری اور تفسیر رؤفی سے تفسیر عزیزی جلد اول مین مذکور ہے بحسب
مراتب پھر نجدی نے واذن فی الناس بالحج یاتوک۔ الآیۃ۔ سے سفر کرنا
واسطے زیارت روضہ مبارک حضرت شفیع المذنبین محبوب رب العلمین صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کی اور آپ کی مشاہد ومساجد وآثار اور کسی نبی یا ولی کی قبر کی اور تمام بتون کی
اور طواف کرنا اور تعظیم اوسکی حرم کی اور شرک کرنا شکار اوسجگہ کے کا اور درخت
وغیرہ کاٹنے سب چیزین بڑی بھاری شرک ہین کیونکہ ان امور کو اللہ تعالی نے
اپنی ذات کیلئے ہی خاص کیا ہے اور نازل کیا اس آیت کو (ج) آیت مین
یہی ذکر ہے کہ تو لوگون مین خبر کردے (پکار دے) اوینگے تیرے پاس پیادے
اور دبلے دبلے اونٹون پر کہ چلے آتے ہین دور دراز رستے سے۔ الخ۔ کیا تم
جانتے ہو کہ آیت مین جو امر اوپر ذکر فرمایا اللہ تعالی نے وہ اپنی ہی لئے خاص کئے ہین یہ
بات کہان ہے پس معلوم ہوا کہ نجدی پلید اپنے قیاس ہی سے تفسیر کیا کرتے ہین

ولی وامام وشریف فیکونون مشرکین بهذه الافعال الشنیعة و
قال الله تعالی قالوا هذه الانعام وحرث حجر لا یطعمها الا من
نشاء بزعمهم وانعام حرمت ظهورها وانعام لا یذکرون اسم
الله علیه افتراء علیه سیجزیهم بما کانوا یفترون هذا بیان ما علیه
الناس فی زماننا فانهم یخصصون الآکلین فی نذورهم و
صدقاتهم ویحجرون بعضا کما لا یطعمون الصدقة لاحد اد
ولغیر من هو فی سلسلة ارادته ویخصونه لمرید وما یجعلونه
للعبد رؤس یخصونه لاولاده ویجعلونه لبعض الانعام لغیر
الله ویقولون هذه لمحمد وعلی وغیرهما ولا یذکرون اسم الله
علیهما ولا یقولون هذه لله عن ابن عمر قال سمعت رسول
الله صلی الله علیه وسلم یقول من حلف لغیر الله فقد اشرک
انظروا کیف صرح النبی صلی الله علیه وسلم بشرک من حلف
لغیر الله فکیف نقول بایمان من یقول بابی انت وامی وابیه
وبالنبی والولی فالحالف بهم مشرک کالحالف باللات والعزی
وعن جبیر ابن مطعم اتی رسول الله صلی الله علیه وسلم اعرابی
فقال جهدت الانفس وجاع القتال وهلکت الاموال ف
استسق الله لنا فانا نستشفع بک علی الله ونستشفع با
الله علیک فقال النبی صلی الله علیه وسلم سبحان الله سبحان الله
حتی عرف ذلک فی وجوه اصحابه فقال ویحک انه لا یستشفع
بالله علی احد شان الله اعظم من ذلک ویحک اتدرون ما
الله ان عزته علی سمٰوته هکذا وقال باصابعه مثل القبة علیه
وانه لیئط اطیط الرحل بالراکب اخرجه ابو داؤد انظروا کیف
تغیر حال النبی صلعم باستماع قول الاعرابی انا نستشفع بالله

الفصل الخامس في رد اشراك
في العادت

قال النجدي عليه اللعنة - قال الله تعالى - ان يدعون من دونه اناثا وان يدعون الا شيطانا مريدا لعنه الله وقال لاتخذن من عبادك نصيبا مفروضا ولاضلنهم ولامنينهم ولآمرنهم فليبتكن اذان الانعام ولآمرنهم فليغيرن خلق الله ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله فقد خسر خسرانا مبينا وما يعدهم الشيطان الا غرورا اولئك ماويهم جهنم ولا يجدون عنها محيصا - بين الله تعالى بهذه الاية حال مشركي زماننا حيث تقول واحد يا سيدي خديجة وواحد ياسيدي فاطمة وواحد يا سيدي رابعة وواحد ياسيدي نفيسة وغير ذلك وندائهن نداء الشيطان فانه اتخذ منهم نصيبا مفروضا واضلنهم ويبتكون الاذان اي يجعلونها لهن ويقولون لفلانة ونيشان جعل الحيوان وجعل ذبحه وكل اجعل اي شيئ كان نذرا وصدقة لغير الله وكل التشريك لغير الله كان يقول نذرا لله ورسوله او صدقة الى الله ورسوله شرك من اضلال الشيطان والشيئ المجعول لغير الله حرام ونجس وقال الله تعالى جعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا فما كان لشركائهم فلا يصل الى الله وما كان لله فهو يصل الى شركائهم ساء ما يحكمون هكذا يفعل مشركوا زماننا عربا وعجما فانهم يجعلون شيئا هذا الله وهذا النبي و

جیسے محمد نجدی اپنی رائے سے تفسیر کرتا ہے اور مریدون کو بھی اسنے یہی تعلیم کی تھی سو ویسا ہی بیان اسمعیل وغیرہ اوسکے مرید عمل مین لائے بھلا اس آیت سے کہان نکلتا ہے کہ کعبۃ اللہ اکرم کے سوا اور کسی جگہ کیلئے سفر کرنا شرک ہے حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے روضہ مبارک کی زیارت کا کرنا سنت قریب بواجب ہے اور یہ امر صحیح حدیثون سے ثابت ہے چنانچہ جذب القلوب الی دیار المحبوب مین محدث دہلوی نے ایک باب اس امر مین لکھا ہے اور شفا قاضی عیاض اور شروح اوس کے سے بخوبی تفسیر بغوی جلد ۲ شروع پارہ ۲۸ مین یہ مسئلہ مفصل مذکور ہے اسیطرح زیارت کرنا آپ کی مشاہد اور مساجد اور آثار کا اور حرم مدینہ منورہ کی تعظیم اور قطع شجر وغیرہ کی وعید مشکوۃ کتاب المناسک باب حرم المدینہ فصل ۲ مین بروایت عامر بن سعد رضی اللہ عنہ ثابت ہے بلکہ جس شخص نے ان درختون سے لکڑی کاٹی تھی اوسکی ازار اور کپڑے سعد رضی اللہ تعالی عنہ نے اتار لئے اور آپ کے روضہ مبارک کے روبرو ادب سے کھڑے ہونا سلف صالحین سے ماثور ہے اور طواف کا جواز شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے کتاب انتباہ فی سلاسل اولیاء اللہ مین تحریر فرمایا۔ ہمارے نزدیک اگرچہ طواف کرنا برا ہے مگر شرک نہین ہے اور یہ مسئلہ مختلف ہے اور آپ کی حرم کی تعظیم صحیح حدیثون سے ثابت اور اسپر امت کا اتفاق ہے پس نجدی اور ہندی وغیرہ نے خدا تعالی پر کیسا افترا باندہا ہے کہ امت مذکورہ کے ان امور کو شرک اور کفر قرار دیا نعوذ باللہ من ذالک من ہذہ العقیدۃ الکفرۃ بالنبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم پس ان بیدینون کا آپ کے ساتھ ایسا ہی سلوک اور ایمان ہے پہر ان نجدیون نے سورہ انعام مین او فسقا اهل لغیر اللہ یعنی یا جو گناہ کی چیز کہ مشہور کی گئی ہو اللہ کی سوا اور کی کرے اس آیت مین بھی نجدیون نے تحریف معنوی کی ہے کیونکہ جمہور مفسرین اہلسنت والجماعت تفسیر کرتے ہین۔ ابن عباس رضی اللہ تعالی عنہما سے ما ذبح للاصنام وذکر علیہ اسم غیر اللہ یعنی جس جانور پر ذبح کے وقت بتون کا نام لیا جاوے اور ان کی نام سے ذبح کیا جاوے وہ مثل خنزیر کے

نجس اور حرام ہے اور اسکا مفصل جواب تفسیر بغوی جلد اول میں آیت وما اھل به

لغیر الله کے مذکور ہے اور تفسیر احمدی کی عربی عبارت معہ ترجمہ اور تفسیر رؤفی کی

عبارتین منقول ہین جنسے بخوبی واضح ہوتا ہے کہ جو جانور اولیا اللہ کی نیاز کیا گیا

ہو اور بوقت ذبح اوسپر خدا تعالی کا نام لیا جاوے تو حلال طیب ہے اور باوجود

اس لامذہبی کے لکھوی نے ذبیحہ مطلق غیر اللہ کو حلال کردکھایا جیسے تفسیر محمدی

منزل ۲ کے صفحہ ۱۲ مین لکھا ہے — یعنی مذہب ثانی یہ معلوم ہوا کہ اگر یہود و نصاری جیسا غیر اللہ کا نام لیکر

جی ذبح یہود نصاری کیتے غیر اللہ دے ناموں	ابن عمر ہور کہے ربیعہ ﷺ اوس حراموں
تی اکثر کہن حلال الہی جو رب حلال بتائی	تی حسن کہے جو نام غیر اللہ سنے نا کہا بھائی

وس سے معلوم ہوا کہ غیر اللہ کے نام سے ذبح کیا ہوا اکثر کے مذہب مین جائز اور حلال ہے

پس جو چیز اکثر کے مذہب مین بلکہ خدا اوسکو حلال کہے تو زید اور بکر کے قول

سے کب اوسکی حلت زائل ہوتی ہے اور حدیث معاذیہ سے جو سجدہ یون ذکسی کے روبرو

مثل تصویر کھڑے رہنے کو شرک کہا ہے تو یہ انکی سخت بیدینی ہے اور حدیث مین

تحریف معنوی کرنا ہے کیا تم نہین جانتے فرق قیام اور سرور مین پس حدیث شریف

سے امر کہان شرک کا ثابت ہوتا ہے البتہ کلمہ فلیتبوأ مقعدہ من النار

وعید ہے واسطے گناہ کے سوا کفر اور شرک کے جیسے اور حدیثون سے معاصی کے لئے

وعیدین موجود ہین اور حدیث ابی طفیل سے جو سجدہ یون نی لکھا ہے کہ قدوم قادم

کے لئے بھی ذبح کرنا شرک ہے اگرچہ اوسپر نام اللہ کا ہی لیا ہو — مقرر کرنا

کسی کے نام پر جانور یعنی شہرت دینی یہ حدیث سعد سے بھی معلوم ہو چکا ہے کہ انکی

کہا تھا کہ یہ کنواں (کھوہ) سعد کی ماں کے ہے اور اوس جانور کو حرام

کہنا مخالفت ہے سواد اعظم سے اور کسی بزرگ کے قدم رنجہ فرمانے پر ذبح کرنا

یہ حدیث بخاری سے ثابت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ کو تشریف لے گئے تو ان

لوگون نے آپ کی لئے جانور ذبح کیا پھر جب دوبارہ قدم رنجہ فرمایا تو آپنے گاؤ ذبح کرنیکا امر کیا

چنانچہ انھون نے آپ کے حسب حکم گائے ذبح کی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسمین سے نوش فرمایا

105

عليك ولا يبالون مشركون زماننا من شركياتهم وكفرياتهم
ويقولون يا محمد اغثني لله يا علي ادركني لله يا عبد القادر اعطني
لله وعن ثابت بن الضحاك قال نذر رجل على عهد رسول
الله صلعم ان ينحر ابلا هوابيه فاتى رسول الله صلعم فاخبره
فقال رسول الله صلعم هل كان فيه وثن من اوثان الجاهلية
تعبد - قالوا لا - قال فهل كان فيها عيد من اعيادهم قالوا لا
فقال رسول الله اوف بنذرك فانه لا نذر في معصية وشرك
وعن قيس بن سعد قال اتيت الحيرة فرأيتهم يسجدون
لمرزبان لهم فقلت يا رسول الله انت احق ان يسجد له فقال
لي رأيت لو مررت بقبري أكنت تسجد له فقلت لا فقال لا تفعلوا
اخرجه ابو داود - وانظروا اعتقاد النبي صلعم بمنع السجود بكونه
رميته في قبره وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلعم لا
تقولن احدكم عبدي وامتي كلكم عباد الله وكل نسائكم
اماء الله ولا يقل العبد سيدي ومولاي فان موليكما الله
انظروا فكيف نهى النبي صلعم من ان يقول احد لمملوك احد انه
عبده فكيف حال المشركين الذين يسمون ابناءهم عبد
الرسول وعبد النبي وعن مطرف بن عبد الله قال انطلقت
في وفد بني عامر الى رسول الله صلعم فقلنا انت سيدنا
فقال السيد هو الله فقلنا افضلنا فضلا واعظمنا طولا
فقال قولوا قولكم او بعض قولكم ولا يستجرنكم الشيطان و
عن عائشة قالت قال رسول الله صلعم ان البيت الذي
فيه الصور لا تدخل الملئكة اخرجه البخاري - وعن عمر و
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلعم لا يطروني كما اطرت

النصارى عيسى ابن مريم فانما انا عبده ورسوله اخرجه البخاري
والمسلم وعن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلعم اني
لا اريد ان ترفعوني فوق منزلتي التي انزلنيها الله تعالى انا محمد
بن عبد الله عبده ورسوله ثبت بهذه الاحاديث منع
مدح محمد بغير لفظ عبد الله ورسوله فكيف مشركون
زماننا يبالغون في مدحه نظما ونثرا بل دون من محمد ولا
يبالون الشرك هذا ما اوردناه في باب الشرك ههنا وفيه
كفاية ومن شاء زيادة تفصيل فليراجع التي كتابنا والفصول
ورسائل مفردة في مسئلة لاهل ملتنا من الموحدين
وكل ماذكرنا من افراد الاقسام الاربعة شرك الذي يجب نهي
عنه والانفصال عليه حلا وحراما كما قال محمد اهل مكة فان
مشركي زمانه كانوا اخف شركا من مؤمني هذا الزمان لان ١٠٦
اولئك كانوا يخلصون الله في الشدائد وهؤلاء يدعون
سهم ومشائخهم في الشدائد ولا لغيرتينوع اقسام
الشرك في الحجاز فان اصل الشرك كان في اباءهم فرجعوا
الى دين اباءهم كما نص عليه النبي في حديث مسلم عن عائشة
واما سائر المعاصي فيجب فيها اجراء الحدود والتعزيرات كما
ورد في الشرع فلا البدعات فانتبع الشرك الاكبر

فصل پانچوین فی ذکر رد الاشراک فی العادات
کی برائی کے بیان مین

قال المسند و۔ فرمایا اللہ تعالی نے سورہ نسا مین کہ نہین پکارتے وہ مگر
اللہ مگر عورتون کو اور نہین پکارتے ہین مگر شیطان سرکش کو کہ لعنت کی اوس کو

اللہ کی اور اسنے کہا کہ بیشک مین اگر لگا لونگا تیرے بندون مین سے ایک حصہ اور بیشک بے راہ کرونگا ان کو اور خیالات ڈالونگا اونکو سو کاٹینگے جانورون کے کان اور بیشک سکہلاؤنگا مین انکو سو بدل ڈالینگے صورت بنائی ہوئی اور جسنے ٹھیرایا شیطان کو حمایتی اللہ کو چھوڑ کر سو بیشک صریح ٹوٹے مین پڑا سو وعدہ دیتا ہے انکو اور خیالات مین ڈالتا ہے انکو اور وعدہ جو دیتا ہے انکو شیطان سو محض دغا دیتا ہے۔ ان لوگون کا ٹھکانا دوزخ ہے اور نہ پاوینگے اوس سے چھٹکارا ف

یعنی جو اللہ کے سوا اورونکو پکارتے ہین سو اپنے خیال ہی مین عورتون کا تصور باندھتے ہین پھر کوئی حضرت بی بی خدیجہ کا نام ٹھیرالیتا ہے کوئی بی بی آسیہ کوئی بی بی انا کلی کوئی لال پری کوئی ستیا پری کوئی سیتلا اور مسانی اور کالی بھوانی غرضیکہ ایسی ہی خیال باندھتے ہین۔ سو اپنے خیال مین تو عورتون کو دیتے ہین اور حقیقت مین شیطان لے لیتا ہے اور انکو اوس سے کچھ فائدہ نہین نہ دین کا نہ دنیا کا کیونکہ شیطان اللہ کی درگاہ سے راندہ ہوا ہے اوس سے دین کا تو کیا فائدہ ہے اور انسان کا دشمن اوسکا کب بھلا چاہے ہے بلکہ وہ تو اللہ کے روبرو کہہ چکا ہے کہ بہت سارے تیرے بندون کو اپنا بندہ بناؤنگا اور انکو گمراہ کرونگا کہ اپنے خیالات کو مانینگے اور جانور میرے نام کے ٹھیراوینگے اور انپر میری نیاز کا نشان کرینگے جیسے جانورون کے کان چیرنا یا کان کاٹنا اوسکے گلے مین تار ڈالنا ماتھے پر مہندی لگانا منہ پر سہرے باندھنا منہ کے اندر پیسہ رکھنا غرضیکہ جو کچھ کسی جانور پر نشان کر دیجے کہ یہ فلانے کی نیاز ہے وہ سب اسمین داخل ہے اور یہ بھی شیطان نے کہا ہے کہ اوسکو مین سکھاؤنگا کہ اللہ کی بنائی ہوئی صورت بدلینگے یعنی جیسے اللہ تعالیٰ نے ہر آدمی کی صورت بنا دی ہے اسکو بدل ڈالینگے یہ کسی کو مانتے سے کچھ نہین ہوتا بلکہ یہ سب شیطان کا وسواس کر اور اوس کی دیکھا بازی اور آخر انجام ان باتون کا یہی ہوتا ہے کہ آدمی اللہ سے پھر جاتا ہے اور شرک مین گرفتار ہو جاتا ہے اور اصل دوزخی بن جاتا ہے۔ الخ

فرمایا اللہ تعالی نے سورۂ اعراف مین کہ اللہ وہ ہے کہ جسنے پیدا کیا تمکو ایک
جان سے اور بنایا اس سے جوڑا اوسکا کہ آرام پاوے اوس سے پھر جب
اسنے ڈھانپ لیا اوسکو پیٹ رہ گیا اوسکو ہلکا سا پھر گذر گئے اسیطرح پھر جب بوجھل
ہوئی تو دونون پوکارنے لگے اپنے مالک اللہ کو کہ جو بخشدے تو ہمکو اچھا بچہ
تو بیشک ہووین ہم حق ماننے والے پھر جب اوسنے دیا انکو بچہ ٹھیرانے لگے
اوسکی شریک اپنی چیز مین کہ اسنے دیا انکو سو بہت دور ہے اللہ ان کے
شریک بنانے سے ف جب وہ اولاد بخشتا ہے تو اورونکو ماننے لگتے
ہین اور ان کی نذر و نیاز مین کوشش کرتے ہین کوئی کسی کی قبر پر لیجاتا ہے
کوئی نام رکھتا ہے نبی بخش کوئی علی بخش کوئی امام بخش کوئی پیر بخش
کوئی سیتلا بخش کوئی گنگا بخش مگر وہ آپ ہی مردود ہوتے ہین سورۂ انعام
مین کہا اللہ صاحب نے کہ لوگ ٹھیراتے ہین اللہ کا اوس چیز مین سے کہ
اوسنے پیدا کیا ہے کھیتی اور مویشی سے ایک حصہ سو کہتے ہین اپنے خیال
مین کہ یہ اللہ کا ہے اور یہ ہمارے شریکون کا سو جو ٹھیرایا ان شریکون کا وہ
نہ مل جاوے اللہ کیطرف اور جو ٹھیرایا اللہ وہ ملجاوے اور شریکون کا بہت برا حکم
کرتے ہین یعنی سب کھیتی اور مویشی اللہ ہی نے پیدا کئے ہین اور کسی نے
نہین کئے پھر اسمین سے جسطرح اسکی نیاز نکالتے ہین اسیطرح اورون
کی بھی نیاز کرتے ہین بلکہ اورون کی نیاز کی جتنی احتیاط و ادب کرتے
ہین اوسکی اتنی نہین کرتے ہین۔ سورۂ انعام مین فرمایا اللہ صاحب نے
کہ کہتے ہین یہ مویشی اور کھیتی اچھوتی ہے کہ نہ کھاوے اسکو مگر وہی کہ جاہین
ہم اسکو محض اپنے خیال سے اور بعضے مویشی ہین کہ منع ہے سواری اوس
کی اور بعضے ہین کہ نہین مذکور کرتے اللہ کا نام اوس پر یہ سب جھوٹ باندھا ہے
اللہ پر سو وہ سزا دیگا ان کو بدلے جھوٹ باندھنے کے یعنی لوگ محض اپنے خیال سے
ٹھیرا لیتے ہین سو سب جھوٹے شرک مین گرفتار اور شرک سب عبادتون

کو کھو دیتا ہے۔ اور کشف اور استخارہ کا دعوی کرینوالے سب اسمین داخل ہین اور اسیطرح کسی مہینہ کو یا تاریخ کو نامبارک سمجھنا یہ سب شرک کی رسمین ہین۔ مشکوۃ کے باب الایمان والنذور مین لکھا ہے کہ ترمذی نے ذکر کیا کہ نقل کیا ابن عمر نے کہ سنا مین نے پیغمبر خدا سے کہ فرماتے تھے کہ جسنے قسم کھائی غیر اللہ کی سو بیشک شرک کیا یعنی عرب کے لوگ کفر کی حالت مین بتون کی قسم کھاتے تھے۔ مشکوۃ کے باب بدء الخلق مین لکھا ہے کہ ابوداؤد نے ذکر کیا کہ جبیر نے نقل کیا کہ آیا پیغمبر خدا کے پاس ایک گنوار پس کہا کہ سختی مین پڑگئی جانین اور بھوکے مرتے ہین کنبے اور مرگئے مویشی سو مینہ مانگو اللہ سے ہمارے لئے کیونکہ ہم سفارش چاہتے ہین تمہاری اللہ کے پاس اور اللہ کی تمہارے پاس۔ سو پیغمبر خدا نے فرمایا کہ نرالا ہے اللہ نرالا ہے اللہ سو اللہ کی پاکی یہانتک بیان کرتے رہے کہ اوسکا اثر یارون کے چہرون مین معلوم ہونے لگا پھر فرمایا کہ کیا بیوقوف ہے تو اللہ کو سفارشی نہین لاتے کسی کے آگے اللہ کی شان بہت بڑی ہے اس سے کیا بیوقوف ہے تو کیا چیز ہے اللہ بیشک تخت اسکا اسکی آسمانون پر اسیطرح سے ہے اور بتلایا اپنی انگلیون سے کہ قبہ کیطرح اور بیشک وہ چڑچڑ بولتا ہے اوس جیسے چڑچڑ بولے پالان اونٹ سوار کے بوجھ سے۔ سبحان اللہ اشرف المخلوقات محمد الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تو اوس کے دربار مین یہ حالت ہے کہ مارے دہشت کے بیحواس ہوگئی اور عرش سے فرش تک جو اللہ کی عظمت بھری ہوئی ہے بیان کرنے لگے پھر کیا کہنا ان لوگون کو کہ مالک الملک سے ایک بھائی بندی کا سا رشتہ یا دوستی یا آشنائی کا علاقہ سمجھکر کیا کیا بڑھ کر باتین کرتے ہین اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو پڑھتے ہین یا شیخ عبدالقادر جیلانی شیئاً للہ۔ مشکوۃ باب الزور مین لکھا ہے کہ ابوداؤد نے ذکر کیا کہ ثابت نے نقل کیا کہ ایک شخص نے منت مانی پیغمبر خدا

کے وقت مین کہ ذبح کرے اونٹ ایک مقام مین کہ اسکا نام بوانہ تھا پھر آیا وہ
پیغمبر خدا کے پاس اور خبر دی انکو سو فرمایا پیغمبر خدا نے کہ کیا تھا اسمین کوئی
تھان وقت کفر کا کہ پوجتے ہون لوگ کہا کہ نہین پھر پوچھا کہ کوئی تیوار ہوتا تھا
ان کا لوگون نے کہا کہ نہین فرمایا کہ تو پوری کر منت اپنی کیونکہ نہ پوری کیا چاہئے
ایسی منت کہ اسمین کچھ اللہ کا گناہ ہو۔ یعنی اللہ کے سوا کسی اور کی منت ماننی
گناہ ہے سو ایسی منت کو پورا کرنا نہ چاہئے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اول تو اللہ
کے سوا کسی اور کی منت نہ مانئے اور جو مانی ہو تو پوری نہ کیجئے کیونکہ یہ بات خود
گناہ ہے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جس جگہ اللہ کے سوا اور کسی کے نام پر جانور
چڑھا دے یا پوجا کرتے ہون یا اور کسی طرح کا وہان جمع ہو کر شرک کرتے ہون
وہان اللہ کے نامزدہ جانور نہ لیجائیے۔ انسان سب آپسمین بھائی ہین جو بڑا
بزرگ ہو وہ بڑا بھائی ہے سو اسکی بڑے بھائی کی سی تعظیم کیجئے وہ سب
انسان ہی ہین اور بندے عاجز اور ہمارے بھائی مگر انکو اللہ نے بڑائی
دی وہ بڑے بھائی ہوئے ہمکو ان کی فرمانبرداری کا حکم کیا ہے ہم ان کے
چھوٹے ہین سو اسکی تعظیم انسانون کی سی کرنی چاہئے نہ خدا کی سی۔ مشکوۃ
کے باب عشرۃ النسا مین لکھا ہے کہ ابوداؤد نے ذکر کیا کہ قیس بن سعد نے
نقل کیا کہ گیا مین ایک شہر مین کہ جسکا نام حیرہ ہے سو دیکھا مینے وہان کے
لوگون کو کہ سجدہ کرتے ہین اپنے راجہ کو سو کہا مینے البتہ پیغمبر خدا زیادہ لائق ہین
کہ سجدہ کیجئے انکو پھر آیا مین پیغمبر خدا کے پاس پھر کہا مینے کہ گیا تھا مین حیرہ مین
سو دیکھا مینے ان لوگون کو کہ سجدہ کرتے ہین اپنے راجہ کو سو تم بہت لائق ہو کہ سجدہ کرین
ہم تم کو سو فرمایا کہ بھلا خیال تو کر کہ جو تو گذرے میری قبر پر کیا سجدہ کرے تو اسکو کہا
مینے نہین فرمایا تو مت کرو یعنی مین بھی ایکدن مر کر مٹی مین ملنے والا ہون تو کب سجدہ کے
لائق ہون۔ مشکوۃ کے باب الاسامی مین لکھا ہے کہ مسلم نے ذکر کیا کہ ابوہریرہ
نے نقل کیا کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ کوئی تم مین سے یون نہ بولے کہ میرا بندہ اور میرے بندے سب

110

تم سب اللہ کی بندی ہو اور تمہاری عورتین سب اللہ کے بندے ہین اور غلام بھی
اپنے میان کو یون نہ کہے کہ میرا مالک کیونکہ تم سب کا مالک اللہ ہے۔ اس حدیث
سے معلوم ہوا کہ عبد الرسول و بندہ علی یہ محض جھوٹ اور شرک کی بات ہے۔
مشکوۃ کے باب المفاخرت مین لکھا ہے کہ ابوداؤد نے ذکر کیا کہ مطرف نے نقل کیا
کہ آیا مین بنی عامر کے ایلچیون کے ساتھ پیغمبر پاس پھر کہا ہمنے کہ تم سردار ہو
ہمارے سو فرمایا سردار تو اللہ ہی پھر کہا ہمنے کہ بڑے ہمارے ہو بزرگی مین اور بڑی
سخی ہو سو فرمایا کہ خیر اسطرح کلام کرو یا اس سے بھی تھوڑا کلام کرو اور تمکو کہین بے ادب
نہ کردے شیطان۔ یعنی کسی بزرگ کی تعریف مین زبان سنبھال کر بولو اور جو
بشر کی سی تعریف ہو سو ہی کرو سو اسمین بھی اختصار ہی کرو اور اس میدان مین
منہ زور گھوڑے کی طرح مت دوڑو کہ اللہ کی جناب مین بے ادبی نہ ہو جائے۔ اب
سنا چاہیئے کہ سردار کے لفظ کے دو معنی ہین ایک تو یہ کہ خود مالک مختار ہو سو یہ بات تو
اللہ ہی کی شان ہے ان معنون کی جہت سے اسکے سوا کوئی سردار نہین اور دوسرے
یہ کہ رعیتی ہی ہو مگر اور رعیتون سے امتیاز رکھتا ہو کہ اصل حاکم کا حکم اول اسپر آوے اور
اسکی زبانی اورونکو پہنچے جیسا ہر قوم کا چودھری اور گاؤن کا زمیندار سو ان معنون
کو ہر پیغمبر اپنی امت کا سردار ہے اور ان پہلے معنون سے ایک چیونٹی کا سردار بھی ان
کو نہ جانئے کیونکہ وہ اپنی طرف سے ایک چیونٹی مین بھی تصرف نہین کر سکتے۔ مشکوۃ
کے باب التصاویر مین لکھا ہے کہ بخاری نے ذکر کیا کہ بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا نے
نقل کیا کہ جس گھر مین تصویر ہوتی ہے اسمین فرشتے نہین آتے یعنی اگر مشرک تصویرون
کو پوجتے ہین سو اسلئے فرشتون کو تصویرون سے گھن آتی ہے۔ مشکوۃ کے باب
المفاخرت مین لکھا ہے کہ بخاری و مسلم نے ذکر کیا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نقل کیا
کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ مجکو حد سے مت بڑھاؤ جیسا کہ عیسی ابن مریم کو نصاری نے حد کو
بڑھایا سو مین تو اسکا بندہ ہی ہون سو یہی کہو کہ اللہ کا بندہ ہے اور اسکا رسول سو
یہ بات کسی بندے کے حق مین نہ کہا چاہیئے کہ نصاری ایسی ہی باتین حضرت عیسی کے حق

مین کہکر کافر ہو گئے اور اللہ کی درگاہ سے راندے گئے سو اسی لئے پیغمبر خدا نے اپنی امت کو فرمایا کہ تم نصاریٰ کی چال نہ چلو اور اپنے پیغمبر کی تعریف مین حد سے مت بڑھو کہ نصاریٰ کیطرح مردود نہ ہو جاؤ ولیکن افسوس کہ اُن کی امت کے بے ادب لوگون نے اُن کا حکم نہ مانا اور نصاریٰ کی سی باتین کہنے لگے۔ مشکوٰۃ کے باب المفاخرت مین لکھا ہے کہ رزین نے نقل کیا کہ انس نے نقل کیا کہ کہا پیغمبر خدا نے کہ بیشک مین نہین چاہتا کہ بڑھا دو تم مجکو زیادہ اس مرتبہ سے کہ اللہ نے بخشا ہے مجکو سو مین تو وہی محمد ہون بیٹا عبد اللہ کا کہ اللہ کا بندہ ہی ہون اور اسکا رسول اور جو کوئی پیغمبر کی تعریف مین حد سے بڑھیگا تو خدا کی ہی بے ادبی کریگا اور اس سے بالکل اوسکا دین برباد ہو جاویگا اور پیغمبر کا اصل دشمن بن جائیگا سو اس لئے فرمایا کہ مجکو یہ مبالغہ خوش نہین آتا سو میرا نام محمد ہی نہ اللہ خالق نہ رازق اور سب آدمیون کیطرح اپنے باپ ہی سے پیدا ہون اور بندہ ہی ہونا میرا فخر ہے کہ اللہ کے احکام سے مین واقف ہون اور لوگ غافل سو ان کو اللہ کا دین مجھہ ہی سے سیکھنا چاہئے اور جیسا تو نے اپنے فضل سے ہمکو شرک و توحید کے معنی خوب سمجھائے ہے اور لا الہ الا اللہ کا مضمون خوب تعلیم کیا اور مشرک لوگون مین سے نکال کر موحد پاک مسلمان بنایا اسی طرح اپنے فضل سے بدعت و سنت کے معنی خوب سمجھا اور محمد الرسول اللہ کا مضمون خوب تعلیم کر اور بدعتی بدمذہبون سے نکال کر سنی پاک متبع سنت کا کر آمین یا رب العلمین وآخر دعوٰنا ان الحمد للہ رب العلمین۔

قال الفنجابی

ہی مالک مختار او ہ اللہ ہور شریک نہ کوئی — جو ہور کسی مختار ہی جانی مشرک جانو سوئی
جو اللہ بک ٹریا نون آکھی حاجت غیرون چاہے — یا سنت نذر بندیاں دی منی مشرک ہیا کوڑا ہی
بعضی نام رکھن فرزندان بندہ عبد فلانے — بھی میران بخش امام بخش ہور پیر بخش دیوانی
ہک ذبح نذر قربانی کردے غیر اللہ دے کارن — ہک فرخ بلائین سمجھی کارن غیران نام جیارن
ایہ بھی قسم کفر وچہ داخل دائم شرسن بھائین — جی دنیا وچہ نہ ہوون تا کدی خلاصی ناہین
ایہ قول فاروق ہندی دا ہی حسب کفر اسلام نکھیڑا — بدعت شرک اجگر کے جھگڑا خوب نبیڑا
کہیا پیغمبر قبر میری نون عید نہ تسین بناؤ — یعنی میلا سال بسالے عرس نہ مول ٹھیراؤ

تتمہ صفحہ ۱۱۵ تو یہ کہیں کفر نہیں بھلا ان لامذہبوں سے پوچھا جائے کہ کس آیت یا حدیث سے ثابت ہے کہ کوئی علامت دیکھکر یا کسی اور ذریعہ سے کوئی خبر دینی شرک ہے پس ایسی کوئی دلیل پیش کرنی چاہیئے ف شیطان نے راہ راست سے جو کفار کو بہکایا اور نجدی محمدیوں کو صراط مستقیم سے الٹا یا تو بیشک اپنا حصہ مقرر پایا اسمین کیا شک ہے ۱۲ ف جسنے شیطان کو اپنا والی بنایا مثل محمد نجدی وغیرہ کے اور صریح قرآن مجید سے اور احادیث صحیحہ سے مخالفت کی پس اس سے زیادہ والی بنانا شیطان کو اور کیا ہوگا جسکی اطاعت سے بندے اوسکے بہرہ یاب ہوئے ف ۱۱ مولوی اسماعیل نے رسالہ امامت و خلافت میں خود لکھا ہے کہ اولیاء اللہ خلق اللہ کی مشکلات حل کرتے ہیں اور ایسا ہی تفسیر عزیزی میں پیچھے مذکور ہو چکا ہے ۱۲ ف ۱۲ اسکا جواب اسی رسالہ میں پہلے تحریر ہو چکا ہے ۱۲ ف ۱۳ اگر کھیتی یا حیوانات و باغات و میوہ جات وغیرہ سے خدا تعالی کے نام پر کچھ حصہ ٹھیرا لیا جاوے جیسے باغ ضروان والون (سورۂ ن) سے واضح ہوتا ہے اور اسنے اپنی ہر چیز میں دسوان حصہ مقرر کیا ہوا تھا اور ادا کرتا تھا اور حق تعالی نے اسکی مدح فرمائی ہے اور اب کسی ولی کو خدا سمجھکر کون اُن کے نام کا حصہ نکالتا ہے بلکہ نیت یہی ہوتی ہے کہ اسکا ثواب فلانے کی روح کو پہنچے پس اگر نیت درست ہو اور زبان سے کہدے کہ یہ چیز فلانے بزرگ کی ہے تو یہ جائز ہے جیسا کہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے کہا تھا کہ یہ کنوان واسطے مان سعد کے ہے اور ترجمہ اسکا مولوی اسمعیل نے کتاب صراط مستقیم کے صفحہ ۵۵ پر نقل کیا ہے - یہ بھی لکھوی کا جھوٹھ اور فریب ہے اسلیئے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ربیعہ بن کعب الاسلمی صحابی کو اپنے سے کوئی حاجت چاہنے کی اجازت فرمائی یعنے آپ نے اوسے فرمایا تھا کہ مجھسے جو چاہے مانگ سو جو کچھ اسنے مانگا آپنے اسکو عنایت فرمایا اور یہ مسلم سے مشکوۃ کے باب السجود میں ہے جو رسالہ ہذا میں بھی منقول ہے اور ایسا ہی تفسیر عزیزی سورۂ اقراء کے شان نزول میں منقول ہے خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمۃ نے کا نان بائی کو کہنا کہ ہمسے کچھ مانگ سو جو اوسنے مانگا وہ پایا اور حضرت غوث پاک کا بارہ شخصوں کی متعدد دعوتون کا وقت واحد میں روا کرنا بھی زبدۃ الآثار کے صفحہ ۶۹ مطبوعہ بمبئی مولفہ عبد الحق دہلوی سے نقل ہو چکا ہے اور یہ امر رسالہ میں بخوبی مذکور ہے جس سے لکھوی کا فریب ثابت ہوتا ہے بلکہ حضرت غوث پاک نے ایک مرید کی ستر زناہون کو لوح محفوظ میں ملاحظہ فرماکر ستر احتلام سے بدلنا جو ایک ہی رات میں ظہور پذیر ہوئے تھے - زبدۃ الآثار صفحہ ۱۰۳ ۱۲ ف ۱۴ آپکو شرک کے معنے کی خبر نہیں کیونکہ کہیں جگہ نجدیوں نے شرک اور بدعت اور حرام اور نامشروعات کو یکسان ہی سمجھا ہے پس خدا تعالی کی خدائی میں کسی کو شریک اور اسکو لائق عبادت کے کوئی تمہارے جیسا عقل کا اندھا جانتا ہوگا اہل سنت والجماعت میں بندگان خدا کو خدا کی جناب میں وسیلہ لاتے ہیں اور مظہر عون الہی سمجھکر اوس سے مدد چاہتے ہیں اور خدا تعالی کے اوقات بندگان خدا کو حاصل ہوتی ہیں جسکی خود مولوی اسماعیل صاحب کتاب صراط مستقیم مطبوعہ مجتبائی دہلی کے صفحہ ۱۲ و ۱۳ تک بوضاحت تمام ثابت ہیں ۱۲ ف ۱۵ اہل السنت والجماعت نے کب کسی مخلوق کا علم خدا تعالی کے علم کی مثل برابر سمجھا ہے کسی کا پتہ لکھا ہوتا ۱۲ ف ۱۶ وہابی، اوہ - الخ - اس سے پہلی لکھوی صاحب نے لکھا ہے کہ میں وہابی ہوں اور وہابی کے معنے اللہ والے ہیں اور رحمان والے - پوشیدہ نہ رہے کہ اسیطرح وہابی کی معنے اللہ والی اسی صفحہ ۱۶ میں ثابت کئے ہیں اور مولوی صاحب محمد حسین بٹالوی اور صدیق حسن خان بھی لکھ رہے ہیں نہ معلوم کہ حافظ صاحب نے سکر وصحو کی حالت میں تقلید ان مولویوں کی اختیار

حواشی لکھوی صاحب کی ابیات کی جو صفحہ ۱۱۲ و ۱۱۳ و ۱۱۴ پر پیچھے لکھے گئے ھین

ف۱ عن کعب یحکی عن التورات قال نجد مکتوبا محمد رسول اللہ عبد المختار۔ الحدیث۔ روایت ہے کعب سے کہ کہا اُسنے دیکھا ہمنے توریت مین لکھا ہوا آپکی تعریف مین کہ آپ محمد رسول اللہ کے ہین اور بندہ مختار پس روایت کیا اسکو دارمی نے مشکوۃ صفحہ ۵۰۶ مطبع گلزار محمدی مین۔ پس معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالی نے مختار بنایا ہے اگرچہ منکران حدیث نہ مانین پس آپ کو مختار جاننا گویا حدیث پر عمل کرنا ہے اور عاملان حدیث کو مشرک سمجھنا گویا اپنے آپ کو مشرک سمجھنا ہے ۱۲ ف۲ مقبولان خدا کو مظہر عون الہی سمجھکر انسے امداد چاہنا وہ خدا تعالے ہی سے مدد چاہنا ہوتا ہے نہ غیر سے جیسے تفسیر عزیزی جلد اول صفحہ ۸ سے عبارت صریح پیچھے لکھی گئی ہے پس بندگان خدا سے مانگنی شرک ہے تو لکھوی صاحب خود مشرک ہوئے کیونکہ انھون نے خود رسالہ سیر شریعت مین مدد مانگنا بندگان خدا سے ثابت کی ہے عبارت اوسکی پیچھے مذکور ہو چکی ہے ۱۲ ف۳ اور نام رکھنے عبد النبی عبد الرسول وغیرہ آیت سورۂ زمر قُلْ يٰعِبَادِيَ الَّذِيْنَ اَسْرَفُوْا عَلٰٓى اَنْفُسِهِمْ الآیۃ۔ سے ثابت ہین کہ اللہ تعالی فرماتا ہے کہدو یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اے میرے بندو جنہون نے ظلم کیا اپنی جانون پر پس جب خدا تعالی فرماتا ہے کہ ہم آپ کے بندے ہین تو اسمین کونسا شرک ہے اور عزیز مصر کو یوسف علیہ السلام نے رب کہا تھا جیسے فرمایا اللہ تعالی نے سورۂ یوسف مین انہ ربی احسن مثوای پس مخلوق کا بندہ ہونا مجازا قرآن مجید سے ثابت ہے اور کوئی آیت اسکے منع مین نہین آئی اور ایک صحابی کا نام عبد المطلب تھا پس جب یہ نام ناجائز ہوتے تو آپ نے کیون نہ بدلے حالانکہ آپ نامشروع اسامی کو بدل ڈالا کرتے تھے جیسے حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا سے ثابت ہوتا ہے بدلنا نامشروع نامون کا۔ عن عائشۃ رضی اللہ تعالی عنہا قالت ان النبی صلے اللہ علیہ وسلم کان تغیر الاسم القبیح رواہ الترمذی مشکوۃ باب الاسامی۔ اور نبی بخش محمد بخش وغیرہ نام رکھنے قرآن مجید سے ثابت ہوتے ہین جیسے فرمایا اللہ تعالی نے سورۂ نساء مین ولو انہم اذ ظلموا انفسہم جاؤک فاستغفروا اللہ و استغفر لہم الرسول لوجدوا اللہ توابا رحیما ترجمہ اور یہ لوگ جسوقت ظلم کرتے ہین جانون اپنیونکو تو آوین تیرے پاس بخشش مانگین اللہ سے اور بخشش مانگے واسطے اُن کے رسول پس پاوینگے اللہ کو پھیرنے والا مہربان اور تحت اس آیت کے تفسیر مدارک مین لکھا ہے کہ ایک اعرابی نے روضہ مبارک پر اپنے گناہون کا اقرار کیا اور چلایا اور روضہ مبارک پر گرا اور بخشش چاہی تو قبر شریف سے آواز آئی کہ اللہ نے تجکو بخش دیا ہے اور جذب القلوب کے باب ۱۵ کے ابتدا مین محدث دہلوی نے اسکو بخوبی ثابت کیا ہے۔ اور امام انبیاء کے نائب ہین جیسے مولوی اسمعیل نے رسالہ امامت و خلافت مین کہا ہے پس نبی بخش و امام بخش وغیرہ نام رکھنے جائز ہین ۱۲ ف۴ [illegible] نذر الخ۔ اور نذر و نیاز اولیاء اللہ کی اور ان کا عرس کرنا مولوی اسمعیل نے خود ثابت کیا ہے دیکھو کتاب صراط مستقیم کے صفحہ ۵۵ مین لکھتے ہین پس ہمین قیاس باید کرد سائر عبادات را پس ہر عبادتیکہ از مسلمان ادا شود و ثواب آن بروح گذشتگان برساند و طریق رسانیدن آن دعائے خیر بجناب الہی است پس این خود البتہ بہتر

قنوجی وغیرہ کے مختلف العقائد کی بخوبی تردید وتکذیب ثابت ہوتی ہے
علی الخصوص نجدی وہندی وپنجابی اور دیگر معتقدین ومقلدین نجدی
کے مسائل افترائی واختراعی کا پورا پورا رد لکھا گیا ہے اور دیگر علماء کے
مسئلہ در امتناع امکان نظیر خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کا جواب پیچھے گذر چکا ہے ۱۲

جو مولوی اسمعیل اگی وچہ لفظان شبہ لیاوے
اوہ تیرہ نال بھی ہوبن کرسن سو بنا اللہ دن پیارے
تی اسمعیل شہید بھتیجی اٹھاٹھان علم ابھارے
ولا تخافون لومۃ لائم ہی ارشاد الٰہی
وہابی اوہ جو اللہ والی ہور شریک نہ لیاون
ہین جو کجھ کہیا قرآن حدیث یا دینی علم کتابون

تی معنی موتی عدن پروتی اسول خیال انہ جاوے
اوہ جان نہ ریاندی جائی دیکھو ساری کم سوارے
تی مولینا اسحق نواسہ جھگڑے جگ تارے
جو مومن طعن ملامت کنون رکھن بے پرواہی
جو معنی دلو چہ مشرک کھین مش اٹھاندے اون
گھر تھین کجھ بنایا نا ہین بابجہ سوال جوابون

[illegible]

ایہڑان شیطانن شر سنڌ کیتا انگریزن ڦرون
جو پیتیان شعبان ۾ دیان شمر کسی ٿی سن پین
جو اہل علم وچہ بدعت جاری اس تفصیل ضروری
ایہہ صورت پیر ایہڑی لوچہ خیال لکاون
وچہ صراط مستقیما ایہ لکھہ حرام سدہا یا
جو سورہ حجن اوڈالے لہ ہووگر ونجارون
دیکھیا شیطان جو سکہک من لیسیان بندیان آکہن خدایا
ٿی آرزوان باطل سان ڀی ان امر ریسیان
تاکرن تعمیر خلق خدانون ... ل کہین گمراہی
سو کہیک زبان کیتی امن اپنا ظاہر کیتا لکہایا
پہر جو جاہل پیر فقیرون سنگھن سنڌو ادلا دل
ایہ ظاہر شرک نہ کرنا جائز منع خدا فرمایا
نبی ولی تعین جا منگن رو احمر ہوندی کی
کسی پیر سغیمبر مول نہ آکھیا سا آکھون سنگو یاری
خیرات نام جو بندیان حکم ایہو سرجا مین
جو بلعم بزرگان دین خیرات ولیاون اصحابان
ڀی کھیتی وچہ چھیڑاون حصہ پامنی شئہ میران
رب فرمایا پاک نبی آن آیت ختم سیپارے

جھڑی ابوجہل فرعون لنگھی شداد ٻن مسعود ولن
جی دنیا وچہ صاحب ہوون ڈونقی چھکش نا ہین
تک تصور شیخ جو کرڈے بدعت سمجھہ حضوری
اسدا اصل نہ وچہ شریعت بدعت نام سڈاون
ٿی حضرت شاہ غلام علی ایہہ سبھا نال ملایا
دیکھہ کہین مہین توسی کا ہوو غیب اخبارون
حصہ جدا مقرر اپنا جاہان اوہنان بھلایا
تاکین جیرن کن حیوانان عزحکم فریبیان
ٿی جیس شیطان بنایا والی باجھون ذات الہی
جو وچ بہشت خرید یا دوزخ کیندہ اگہاٹا آیا
پیہر مقرر رب کیتی دیون خلق مرادان
نبی ولی کسی مول نہ آکھیا شیطون دل سکھایا
اصحاب ایمان کہون نا منگی ناہ لوکان فرمائی
اڳی نذر نیازان حکم کیتا خلق شیطان وڳائی
ایہہ سب شرک حرام یقینی مومن مول نہ کھائین
یا پیہر ایمانان نذرن من الائق عن عذابان
مجھہ یا ڳاؤ نہ ڈڈہ جاڻا اکھین مہر پیران
انک میت وانہم میتون ویہ سورہ زمر پیارے

سلہ اِنکا حاشیہ صفحہ ۱۱۵ پر متن میں بقلم خفی لکھا گیا ہے - اور نمبر ہائے
۹ و ۱۰ و ۱۱ و ۱۲ و ۱۳ و ۱۴ و ۱۵ و ۱۶ کا حاشیہ صفحہ ۱۱۶ میں قلمبند کیا گیا ہے
یہ جو حاشیہ جات منقول کیئے گئے ہیں بطور جوابات ذکر ہوئے ہیں
جس سے عبدالوہاب نجدی اور خلیل احمد انبیٹھوی اور رشید احمد گنگوہی مولوی
عبداللہ ٹونکی حافظ محمد لکھوی مولوی اسماعیل اور نواب صدیق حسن خان

عن سعید ابن المسیب قال ... وسلم ۱۲۳
... الا و سمعت الاذان واخرج فی اخبار المدینۃ عن سعید ابن المسیب قال لم ازل اسمع الاذان والاقامۃ فی قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایام الحرۃ حتی عاد الناس واخرج ابن سعد فی الطبقات عن سعید بن المسیب انہ کان یلازم المسجد ایام الحرۃ والناس یقتتلون وقال فکنت اذا حانت الصلوۃ اسمع اذانا یخرج من قبل القبر الشریف واخرج الدارمی فی مسندہ قال اخبرنا مروان بن محمد عن سعید بن عبد العزیز قال لما کان ایام الحرۃ ۱۱۲

اب سنا چاہیئے کہ محمد نجدی علیہ اللعنۃ نے شہر طائف مین قتل عام اور لوٹ کرنے
کے بعد مکہ معظمہ کی طرف مراجعت کی اور وہی طریقہ لوٹ وقتل کا حرم شریف مین
جاری کیا کیونکہ وہ سب لوگ اس محمد کے نزدیک کافر ومشرک تھے جیسا اب بھی
اُس کے بعض مرید انکو ایسا ہی سمجھتے ہین حالانکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا تھا کہ اب یہان شرک عود نہ کریگا بلکہ شر دجال سے بھی مکہ معظمہ اور مدینہ
منورہ کو خدا تعالی بچائیگا اور یہ بھی آپ نے فرمایا کہ مدینہ مثل بھٹی آہنگر کے ہے
کہ برے لوگون کو اپنی سے نکالدیتا ہے جیسے اگ لوہے کی میل کو جس سے
معلوم ہوا کہ وہان شرک اور بدعت کی جڑ کاٹی جاتی ہے پس آخر الامر نجدی ملعون
نے وہان سخت فساد برپا کیا اور پہلے اس کے وہ اپنی کتاب التوحید حرم شریف
مین روانہ کر چکا تھا پس ساتوین محرم الحرام مین بروز جمعہ علماء وفضلا جو ہر اطراف سے
حج کے لئے جمع ہوئے تھے پس بعد فراغ حج وعمرہ کے دسوین محرم کو داخل بیت الحرام
ہوئے پس جب تمام اہل علم کا اجتماع ہوا اور نماز وخطبہ سے فارغ ہوئے پس کتاب
نجدی ملعون کی اول سے آخر تک باواز بلند پڑھی گئی اور اسکو تمام اہل علم وعلماء مذاہب اربعہ نے سنا
اور باتفاق علما وفضلاء مذاہب اربعہ نے اُس کے مؤلف پر کفر وارتداد کا فتوی
تحریر کیا جیساکہ جناب مولانا مولوی شیخ احمد صاحب کتاب نجوم الشہابیہ
کے صفحہ ۱۰ امین تحریر فرمائے ہین پس جو حکم ہے محمد نجدی کا وہی حکم ہے اُس
کے متبعین مثل مولوی اسماعیل ہندی اور حافظ محمد لکھوی وغیرہم کا جو کہ اسمعیل
کی کتاب تقویت الایمان موافق ومطابق ہے کتاب التوحید محمد نجدی کے اور محمد
لکھوی اسمعیل کا مرید ہے جیساکہ لکھوی کے ابیات جو آخر فصل پنجم کے تحریر ہین
اُنسے بھی بخوبی معلوم ہوتا ہے اور زینت الاسلام وتفسیر محمدی کی بعض مقام
اسپر دال ہین کہ لکھوی نجدی کا ہی متبع ہے اسی لئے لوگ محمدی کہلاتے
ہین اور یہ محمدی لوگ تمام کافرون سے بڑھ کر ہین کفر مین چنانچہ ابیات فارسی
مؤلفہ شیخ احمد صاحب کے صفحہ ۱۱۸ مین لکھی جاتی ہین

117

بعد نهب و سبی احرار و حرائر و قتل عام
لیک اول آن کتاب که با سوال اهل حرم
روز جمعه سابع ماه محرم وقت چاشت
اتفاقاً اندران حین بود چندین فاضلین
گشته فارغ از طواف حج و عمره آن کرام
عاشره ماه محرم داخل کعبه شوند
پس نشستند آنهمه علماء اطراف حجاز
بهر ادراک مضامین کتاب پر ضلال
بر نوشته در همان آن شان جواب با صواب
شیخ مکه افضل فضلاء عمر عبد الرسول
بود باوی ابن یحیی العلوی اعنی عقیل
قد اجابوهم جواباً حسناً مستحسناً
پس از ان نسخه اند بر باب آن بیت الحرام
در همین اثنا ز طائف آمده یک طائفه
چون بدیدند اهل مکه حال مظلومان چنین
منتشر گشته خبر در اهل آن خیر البلاد
شهره شد چون این خبر در شهر و ترد و شهریار
اطلاع حال طائف گشته جمله خائفین
حاجیان و مکیان جمله خواص و هم عوام
آن ابو حامد خطیب مکه بر منبر شده
بعد از ان خواند آن رساله نجدی ضال فضول
بازگشت آقا مغلان و قاضیان و مفتیان
علم آنها پس نمایید از راه صواب

عاملانرا مانند انجار رفت بر بیت الحرام
ساخت راسی گفت مرد بر آستان این از حرم
در کف علماء مکه آن کتابک را گذاشت
مجتمع در مکه از اطراف و اکناف زمین
منتظر بهر نظاره داخل بیت الحرام
پس از ان فارغ بسوی آن وطنها میروند
نزد باب کعبه فارغ گشته از خطبه نماز
سر فرو بردند در کو آن همه ارباب حال
مختصر تا عصر از یک باب ز انجمله دو باب
گفت علماء جمعیه آن که وه اهل قبول
وان حسین مغربی عبد الملک قال و قیل
قد جزاهم ربهم عنا جزاء احسنا
تا نمایند اطلاع باب ثالث ان کرام
زخمی و جرحی ز دست ظالمان و خائفه
نعره ها برداشتند از گریه و آه و حنین
که رسید چند شیاطین از پی فتنه فساد
گشت قائم طامه کبری از فزع و اضطرار
در وقوع آید چنان بر عاکفین و طائفین
گشته داخل جملة در مسجد بیت الحرام
جا بحق ناعت اوصاف نعمت شده
بر سر منبر همه هم روش از اهل قبول
گشته اند آگه ز رای و اعتقاد نجدیان
فاضلان مکه هم آن قرار دین گفته جواب

که بلا شک این خبیثان کافران مطلق‌اند — که بہتک انبیا را مکفر اہل حقند
بدگمان باشد ہمیشہ زشت کار و اعتقاد — نامہ خود خواند حق نار آن بد نہاد
عالمان چار مذہب متفق گشتہ بر این — کہ سزا این گروہ فرض است چون آنہا کافرین
مجتمع گشتند بر یک کلمہ اہل اجتہاد — زندقہ اند بقوم حکم شان چو اہل ارتداد
چونکہ ان حکم از ہمہ آن فاضلان مختوم شد — از خواتیم ائمہ صک آن مختوم شد

ناظرین اِن دنون جو غیر ناجی فرقے جا بجا پھیلے ہوئے ہین یہ تمام مہربانی محمد نجدی کی تخم ریزی کا ثمرہ ہے جو کہ اب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شرع متین اور تبع تابعین دین کے اقوال صحیحہ پر اپنے حسب رائے و قیاس کے حملہ کر رہے ہین اور حالانکہ جو شخص دین مین فتنہ اور فساد برپا کرے اُسکو قتل کرنیکا حکم ہے جیسا کہ نواب صدیق حسن خان قنوجی نے جو کہ سر دفتر لامذہبان ہے۔ کتاب مطبوعہ اکبر آباد کے صـ۳۵ مین حدیث صحیح مسلم سے یون **بعدی هنات وهنات فمن رأيتموه يفرق امت محمد وهم جميع فاقتلوه كائنا من كان من الناس** یعنی فرمایا آپ نے جلدی ہمارے بعد ہماری امت مین مفسد اور مفتن لوگ ظاہر ہونگے پس جب دیکھو تم جس کو کہ تفرقہ ڈالے امت محمدیہ مین حالانکہ وہ جماعت ہے پس قتل کرو تم اوسکو اور مراد جماعت سے اہل سنت والجماعت ہین اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے **يد الله على الجماعة فمن شذ شذ في النار**۔ یہ تفسیر ہے۔ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا** الخ۔ اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہماری امت کے تہتر فرقے ہونگے سب دوزخی مگر ایک فرقہ جو ہمارے اور ہمارے صحابہ کی راہ پر چلا وہی فرقہ ناجی اور جنتی ہے پس اب ہر ایک فرقہ اپنے آپ کو ناجی فرقہ قرار دیتا ہے جسطرح فرمایا اللہ تعالیٰ نے **كل حزب بما لديهم فرحون** ایسا ہی یہ نجدی فرقہ جو متبع ہین عقائد و عملیا مین محمد بن عبد الوہاب نجدی کے جیسا کہ اسماعیل اور لکھوی

وغیرہم جنبکی رسالہ مذکورہ مین نجدی کی سلسلہ مین شمولیت ثابت ہو چکی ہے
اور بخوبی واضح کیا گیا ہے کہ یہ لامذہب نجدی کی ہی اصول پر ہین لہذا انکا منشا
اور مبدا اُن کا ایک ہی ہے جسکو شبہ ہو رسالہ مذکورہ سے نجدی کی اصل
عبارت کتاب التوحید کو ان لامذہبون کے عقائد وعملیات و تصنیفات
سے مقابلہ کر لے پس بخوبی واضح ہوا کہ لامذہب محمد نجدی کے سلسلہ مین داخل
ہو کر محمدی اور موحد بنے ہین اسلیئے علماء عرب وعجم نے محمد نجدی کی تکفیر
پر فتوے کفر لکھا وہی حکم ان نجدیون کے لیئے ہے کیونکہ یہ لوگ اہل اسلام
کو کافر کہتے ہین جب وہ کافر نہ ہوئے تو کلمہ کفر نے انھی کیطرف عود کیا اور
یہ لوگ کافر ٹھہرے جیسا کہ خود نواب صدیق حسن خان لامذہب نی کتاب الرقف
الخصیب کے صفحہ۵ مین بخاری مسلم سے حدیث نقل کی ہے وعن ابی ذر
رضی اللہ عنہ فی الصحیحین لا یرمی رجلا بالفسوق و
لا یرمیہ بالکفر الا ارتدت علیہ ان لم یکن صاحبہ کذلک
یعنی نہ رمی کرے کوئی شخص کسی شخص کو ساتھ فسق کے اور نہ ساتھ کفر
کی ورنہ عود کرتا ہے وہ کلمہ طرف قائل کی اگر نہ ہو مخاطب لائق اُس کے
پس یہ بلا بکثرت لامذہبون مین پھیل رہی ہے چنانچہ بعض اعمال واجبات
وسنن ومستحبہ کو ان نجدیون نی کفر اور شرک قرار دیا ہے جیسا کہ رسالہ ہذا
مین مذکور ہوا ہے اور ان کے فاعلین کو صاف صاف کافر اور مشرک کہا
پس یہ لوگ انکو کافر ومشرک کہنے سے خود کافر ومشرک بنے جیسا کہ خود انھین
کی کتابون مین یہ حدیث منقول ہے بحر مشکوۃ شریف مین فرمایا حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نی کہ حجاز مین اب شرک نہ عود کریگا۔ پس اب وہان مقلدین ائمہ اربعہ موجود
ہین اور تقلید شخصی مین مضبوط ہین اور لامذہب اس کو شرک کہتے ہین تو معلوم
ہوا کہ حجاز مین شرک نی عود کیا اور ان نجدیون نی حدیث رسول اکرم صلی اللہ علیہ
وسلم کو قریب کذب کی سمجھا اور مومنین اہلسنت والجماعت کو کافر مشرک ٹھیرایا

١٢٠

سو باتفاق علماء عرب وعجم فرقہ نجدیہ وہا
خارج جیسے مولینا مولوی محمد عمر الدین صا
اور علاوہ ان کے دو تین بدمذہبون کے با
منگائے اور کتاب مسمّی بہ فتاوی ا
وقف کردی پس اسی کتاب کے صد ۹
ہجگہ منقول ہوتا ہے۔ دیکھو میتان جر
گمراہ بدمذہب علی الخصم
وہابیہ کی حق مین کیا امام ا
بدمذہب جہنمی ہین سب گمراہ ہینتہ
اہانت واجب ہے کی توقیر حرام ہے
ہانکنے کا حکم ہے وہ معضد ہین مفون
میل جول حرام ہے اون سے
گمراہ فاسق بدعتی ناری ہین
ہے مسلمانون پران کا ضرر
ہے ان ... سے بیماد
ملمع کاری کی ...
احادیث ... ارشاد
وہ تمہین بہکانہ ...
عیادت کو ...
بیٹھو سا...
نماز نہ پڑ...
وہ نہی صلی...
کی شکل ...

... در ہے دین واسلام سے
ندوۃ العلماء کے بارے مین
ن مکہ معظمہ ومدینہ منورہ سے فتوی
رین برجیف ندوۃ المین طبع کراکر
سے صد ۱ سے ۳ تک خلاصہ فتاوی عرب
بفین کیا فرماتے ہین ان
فض غیر مقلدین تفضیلیہ
ان سے برتاو کیسا چاہئے
ظالم ہین ہالک ہین ان کی
کھنے انھین اپنے سے دور
ن کو پارہ پارہ کردیا اون سے
سنت کے سوا کلمہ گو اہل قبلہ
تمام امت مرحومہ کا اسپر اجماع
ہے ان کی بات لا علاج مرض
وگمراہ گر ہین شیطان کی جوئی
ون کے پاس بیٹھنا جائز نہین
ین اپنے سے دور کرو کہین
دین وہ بیمار پڑین تو ان کی
نہ کرو ان کے پاس نہ
ن کے جنازے کی

جوش مین اُبل پڑے جب
آؤ اللہ عزوجل ان سے لعا
اور تینگیوں کی مانند آگ میں
گمراہی کھجلی کی طرح اڑ کر لگی۔
امن وایمان سے بھر دے جو
کو اوسے اس بڑی گھبراہٹ
کے عالم دل کے منافق ہین ا
خدا کی پناہ مانگو ان سے
سے بدترین سگ وخوک۔
بھی زیادہ اندیشہ ناک ہین ان
قبول نہین وہ اسلام سے نکا
حجر اسود ومقام ابراہیم کے
ثواب خدا ہے جب بھی ا
ہین انھون نے اسلام
سے بغض رکھ کر ان سے منہ
جائے جو ان کی اہانت کرے
نبی صلی اللہ علیہ و الہ واصحابہ و
اور ان کے سلام کا جوا
تابعین وائمہ دین
ان کے پاس

ھو درشتی وسختی وترشروئی سے پیش
تا ہے وہ پلصراط پر گذر نہ سکینگے
ان کی بات سننی منع ہے ان کی
وادھین جو مرکے اس کا دل اللہ تعالی
کی اہانت کرے اللہ تعالی روز قیامت
پناہ بخشے۔ ان کے علماء کیڑے ہین زبان
کفن امت کی خرابی ہے ان سے
اندیشہ نہین بدمذہب تمام جہان
منم کے کتے ہین وہ دجال سے
کو وہ حج عمرہ جہاد فرض نفل کچھ
آنکلے سے بال بدمذہب اگر
قتل کیا جائے اور صابر وطالب
کم مین ڈالے وہ سب جہنمی
سے نکالدی ان سے جو ان
ہین اور اطمینان سے بھر
درجے جنت مین بلند فرما
سے منہ پھیر لیا
صحابہ و
ان کے سلام کا جواب
قرآن کی آیت
فرمایا جو
مذہب
بھی اہل مدینہ

نے بدمذہب کو شہر سے نکالدیا جہان گیا وہان بھی لوگ اوس کے پاس نہ بیٹھے
ان کے پیچھے نماز نہ پڑھی انُ سے حدیث ترک کی ان سے حدیث لینے کی
ممانعت فرمائی اوٗنھین دجال بتایا مسجد مین ان کے پاس کھڑے ہوتے سے
حیا کی ائمہ فرماتے ہین ان کے جلسے مین نہ جائے اون کے پاس نہ بھٹکے
عیدون اور خوشی کے وقتون مین اوٗنھین مبارکباد نہ دے مرے پیچھے ان
کا نام لے تو دعائے رحمت نہ کرے اللہ کے لئے ان سے عداوت اور اس
مین ثواب عظیم کی امید رکھے جب بدمذہب سامنے سے آتا ہو تو دوسری
راہ سے چلا جائے خدا اپناہ دے ان کے شر سے اور محفوظ رکھے ان کے
مکر سے اور امن مین رکھے ان کے فریب سے کیونکہ یہ فرقہ گمراہی اور
اندھیرے کو زیادہ پسند کرتا ہے اور نور ایمان سے گریز کرنیوالے
باوجود اس ضلالت کے روز بروز تفریط افراط تک بڑھ کر
پھر بھی انکی حرص اور خواہش نفسانی زیادہ ترقی پر ہے
ایسے عالمان باعمل کا خدا حافظ جنکی انواع انواع
کی تصنیفات و تالیفات مین خلاف قران مجید
وحدیث شریف و تفاسیر اور اقوال الائمہ اربعہ
کے قیاسی ترجمہ اور اختراعی مسائل
برعکس اتفاق جمہور یہ درج ہین خدا
انکی پھندے سے بچائے۔ اور ہمین
ایمان کامل عطا فرمائے
اور لا الہ الا اللہ کا
نور ہمارے

سینو مین ج[illegible] شفاعت حضرت محمد الرسول اللہ کی عطا فرمائے آمین ثم آمین

[illegible] اللہ تعالی علی خیر خلقہ محمد والہ وصحبہ اجمعین

ایود احدکم ان
تکون لہ۔ الایۃ

انتصار نبوی

فی اظہار تقریط افراط لکھوی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بعد حمد و صلوۃ کے مخفی نہ رہے کہ تفسیر محمدی میں جو حافظ لکھوی صاحب غیر مقلد نے کئی جگہ اپنی لا مذہبی دکھائی اور کئی جگہ اصلی ترجمہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کو خورد برد کر کے اپنا قیاسی ترجمہ داخل کر دیا اور کئی جگہ بناوٹی باتیں لکھہ کر مفسرین کی طرف تہمت لگا کر اپنی گمراہی کو ظاہر کیا غرضیکہ جو کچھہ بھی بیشی لکھوی صاحب نے اپنی تفسیر میں کی تھی اور جہاں [illegible] کالانعام بلحاظ سہولت اوسکو پڑھنے پڑھانے لگ گئے اور جو کچھہ اس میں لا[illegible] [illegible]ون کی موافق اور سنت و الجماعت مفسرین و محدثین کے مخالف اپنے قیاس [illegible] [illegible]وسی کام لیا تھا اور عمدہ لذیذ شیرینی میں زہر قاتل ملادی تھی اس سے غاف[illegible] [illegible]ش رہ کر چاہ ہلاکت میں گر رہے اور خود عمل پیدا مد کرنا شروع کر دیا اور [illegible] [illegible]ہو گئے لہذا التفسیر نبوی میں تفسیر محمدی کے وہ مقامات جن کا واضح کرنا [illegible] [illegible]دی تھا ان کو واضح کر کے حق ظاہر کر دیا پس اس تفسیر مبارک کے شائع ہونے [illegible] [illegible]سے لا مذہبوں کے سینے جل کر راکھہ ہو گئے پس منجملہ ان کے ایک شخص [illegible] [illegible]بخش واعظ غیر مقلد حافظ محمد لکھوی صاحب کے مرید نے تفسیر محمدی اور [illegible] حافظ محمد لکھوی کی نہایت مبالغہ سے بیجا تعریف لکھی اور کہا کہ مثل [illegible] [illegible] تفسیر نہیں

وہ روزہ حالت سفر مین ہی رکھا تھا جیسے تفسیر مظہری سے ثابت اور واضح ہوتا
ہے اور جس عورت کو یکدفعہ تین طلاقین دی گئین ہون وہ مطلقہ عورت
پہلے خاوند پر بدون نکاح کرنے خاوند ثانی کے ہرگز حلال نہین ہوتی اور اجماع
صحابہ کا تفسیر مظہری مین اس مسئلہ پر موجود ہے اور لکھوی صاحب نے ایسی حق
پوشی کی ہے کہ اس مسئلہ کا نام ونشان بھی نہین لکھا اور شاہ ولی اللہ صاحب
نے لکھا ہے عقد الجید مین کہ جو شخص ایسی عورت کا پہلے ہی خاوند سے نکاح کر دیوے
تو ایسے شخص کو گدھے پر سوار روسیاہ کر کے گلے مین جوتون کا ہار ڈال کر شہر
سے باہر نکال دیا جاوے اور آیت سورہ جن مین قل انما ادعوا ربی ولا
اشرک بہ احدا کے ترجمہ مین ایک فقرہ اپنی طرف سے لگا دیا ہے وہ یہ ہے
نہ روا نہ رکھان جو کوئی مشرک کدے پکارے مینون پس اس مضمون کی قرآن مجید
مین کوئی آیت نہین جسکا یہ مصرعہ ترجمہ قرار دیا جاوے جیسے زینت الاسلام مین
لکھا ہے۔ پھر تفسیر محمدی منزل پہلی کے صہ۱ مین لکھا ہے

عبادت ہی فرمانبرداری کرنی عجز نیازون — معنے عبد ذلیل تھانا ویکھ معالم رازون

اسجگہ لکھوی صاحب نے معالم پر سخت بہتان لگایا ہے کیونکہ معالم مین عبادت کے معنے
طاعت ہین نہ اطاعت پس لکھوی نے لفظ طاعت کی معنے اطاعت کے اپنے مطلب
براری کے لئے بدلڈالے ہین اور یہ نہ سوچا کہ ایسی معنے کرنے سے مذہبون کی سخت
خرابی ہے کیونکہ فرمانبرداری جب عبادت ہوئی تو بحکم خدا اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم
اور مجتہدین کی عبادت کرنی بھی جائز ہو گی جیسے فرمایا اللہ تعالی نے اطیعوا اللہ و
اطیعوا الرسول واولی الامر منکم یعنی فرمانبرداری کرو اللہ کی اور رسول
کی اور صاحب امر کی تمہارے مین سے اور لکھوی نے خود لکھا ہے عبادت ہی
فرمانبرداری اور فرمانبرداری آپ کی خدا تعالی کی فرمانبرداری ہے جیسے فرمایا
ومن یطع الرسول فقد اطاع اللہ اور ائمہ مجتہدین شریعت اور
شیوخ طریقت ان کی بھی فرمانبرداری بحکم حقتعالی فرض ہے اور لکھوی نے خود

خود ثابت کر دیتا ہے جیسی لکھا ہی ۵ بھی باسناد بخاری راہون حضرت انس فرماتے ہی

جو حضرت لکھیا میت لوکون جلد وچہ قبر دیوچھوڑے کی یار آسدی مڑ چلین اونسون جھتیان کہ ایک سنوی

تریجی منزل وچہ تفسیر محمدی صاف سیدت ∴ اور اصحاب کہف کے قصہ سے بھی سماع و

ادراک موتی کو ثابت کیا ہے ۔ اور احوال الآخرت کے صد امین ہے ۵

جو غسل دیون ہور کفن پہناون روح اونہانون جانی ہوندیان غم کردیان لوکون آکہی ہوو نسیاتی

اور اوسکی حاشیہ پر لکھا ہی باحادیث ثابت گشتہ کہ میت میداند کسی را کہ کفن پوشاند

و کسی را کہ دفن کند او را و ابن الملک گفتہ کہ درین دلالت است بر زندگی میت زیرا کہ

معلوم کردن و دانستن بغیر زندگی ممکن نیست ۔ اہ اور مولوی اسمعیل کی کتاب صراط

مستقیم کے خاتمہ سے سید عبد القادر اور خواجہ نقشبند رضی اللہ تعالی عنہما کا سید

احمد شاہ صاحب مولوی اسمعیل کے پیر کو فیض بخشنا اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ

وسلم کا اپنے دست مبارک سے ان کو خرمے کھلانا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کا

ان کو غسل دینا اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا انکو لباس فاخرہ پہنانا جس سے شعور و

ادراک و امداد رسانی و غیب دانی خوب واضح ہوتی ہے پس میان خدا بخش کا

انکار کرنا گویا اپنے مرشدون کو جھٹلانا ہے پھر لکھا ہے آیت ۵ واذا سألك عبادی

عنی فانی قریب کے حاشیہ پر تفسیر مظہری کی نقل میں سخت خیانت کی ہے کہ

اول و آخر کی عبارت کا مضمون نقل کر لیا اور درمیان میں سے عبارت چھوڑ گئے

جس سے خدا تعالی کا زمان اور مکان سے پاک ہونا ثابت ہوتا تھا وہ مضمون

خورد برد کر گئے اور قاضی مظہری کا نام لیکر قاضی بیضاوی کا قول نقل کر دیا

پھر تفسیر محمدی کی ۔ صد امین لکھا ہے کہ مسافر اگر روزہ افطار نہ کریگا

تو گنہگار رہے اور یہ مسئلہ برخلاف جمہور علماء کے بیان کیا ہے حالانکہ خدا تعالی نے

فرمایا ہے وان تصوموا خیر لکم ان کنتم تعلمون یعنی اگر تم روزہ رکھو تو

تمہارے لئے بہتر ہے اگر ہو تم جانتے اور جب مقیم نے روزہ رکھا تو پھر مسافر ہوا

تو اسکو افطار کرنا جائز نہیں اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو روزہ افطار کیا تھا تو

کے صـ۲۱ مین موجود ہے اور اوس پر مولوی نذیر حسین و غلام علی امرتسری وغیرہم کی مہرین بھی لگی ہین اور تفسیر محمدی کی منزل دوم کے صـ۱۲ مین لکھا ہے

ذبح یہود نصاری اگیتے غیر اللہ دی نانون | ابن عمر وہور کہی ربیعہ سُٹھے اوس حرامون
نی اکثر کہن حلال ایہی جو رب حلال بتائی | نی حسن کہی جو نام غیر اللہ سنیا ناہ کھا بھائی

غور کا مقام ہے کہ حضرت مسیح کی نام کا ذبیحہ حلال ہوا اور اولیاء اللہ کی لئے جو پالا گیا ہو اور ذبح کیوقت اوسپر خدا کا نام لیا جاوے تو وہ حرام ٹھیرے نعوذ باللہ من ذلک اور یہ مسئلہ رسالہ مین مفصل مذکور ہے پھر لکھوی صاحب نی زینت الاسلام کے پ۲ صـ۱۱ و ۱۲ مین سورہ اخلاص کے ترجمہ مین اس طرح لکھا ہے ٥

اوہ اللہ احد ہمیشہ حاجت اوس نہ کائی | اوہ جنن جمن بھتین پاک ہمیشہ اس نون نانہ بھائی
آپ نہ کھاوے پیوے مول نہ حاجت پاک زمان مکانون | ایکا فرسیہ گہجہ ثابت کردی خالی دین ایمانون

پھر تفسیر محمدی کی منزل ۲ کے صـ۳۱۷ مین اسی کفر اور بیدینی کو خود اختیار کر لیا ہے جیسے لکھا گیا ہے ٥ نی مولوی اسمعیل لکھیا تنزیہ زمان مکانون۔ حقیقی بدعت وجہ شمار خلاف حدیث قرآنون ٭ زمان مکان سے تنزیہ خدا کی قرآن و حدیث سے پائی نہین جاتی بلکہ قرآن و حدیث سے اوس کا زمان و مکان مین ہونا ثابت ہوتا ہے خدا تعالی کو پاک جاننے سے تائب ہوئے اور اس خطا سے معافی مانگی۔ نعوذ باللہ من ذلک پس معلوم ہوا کہ لامذہب قرآن مجید کے برخلاف ہین اس واسطے کہ قرآن سے پاک ہونا زمان اور مکان سے خدا تعالی کا ثابت ہے جیسے لکھوی نے خود ترجمہ سورہ اخلاص کا کیا ہے پھر اسی کو قرآن مجید کے برخلاف کہنا کیسی نادانی ہے اور یہ مسئلہ تفسیر نبوی جلد دوم کے شروع مین مفصل مذکور ہے پھر لکھوی صاحب نی تفسیر محمدی منزل اول کے صـ۲۲۰ پ۳ ع۲ مین عزیر علیہ السلام کے قصہ سے مردون کے سننے کی نفی کی ہے جیسے لکھا ہے ٥ اس آیت وچہ دلیل جو میت زندیان حال نہ جانے ٭ جو خضر عزیر نہ جاتا کوئی دو جا کون پچھانے ٭ پھر اسی تفسیر مین سورہ ابراہیم کے پہلے رکوع مین مردون کی سننے کو مسلم اور بخاری کی حدیث سے

اور حافظ صاحب نے حق ظاہر کردیا ہے اور کوئی غلطی نہین کی اس لئے تفسیر محمدی
کی غلطیون کا نمونہ ظاہر کیا جاتا ہے تاکہ عوام مسلمان لامذہبون کی مکر و فریب
سے بچین اور اس فقیر کو قیامت کے دن سرخروئی حاصل ہو انشاء اللہ
تعالی آیۃ وما اھل بہ لغیر اللہ - جو پارہ دوم مین ہے اوس کے ترجمہ سے
جو لامذہبون کے مخالف ترجمہ تھا وہ صاف اڑادیا ہے اور ترجمہ وما اھل بہ
لغیر اللہ کا یون ہے وآنچہ آواز بلند کردہ شود در ذبح وی برائے غیر خدا تفسیر
محمدی کے صفحہ ۱۲۹ منزل اول مین اس ترجمہ کو اسطرح خورد برد کیا ہے وآنچہ آواز
بلند کردہ شد بآن برائی غیر خدا الیس (کردہ شود) کو ساتھ لفظ شد کے بدل دیا
ہے اور در ذبح وی اتنا ترجمہ اڑادیا ہے نعوذ باللہ من ذلک - اس ترجمہ کی
اڑانے سے ہوئی کی یہ غرض تھی کہ عوام کو شبہ پڑجاوے کہ جو جانور کسی بزرگ
کے نام سے مشہور کیا گیا ہو وہ ذبح کے وقت خدا کا نام لینے سے حلال نہین ہوتا
سبحان اللہ غیر کا نام خدا کے نام سے زیادہ موثر ہوا کہ خدا کے نام نے ذبح کیوقت
کچھ بھی تاثیر نہ کی اور مثل خنزیر کے وہ ذبیحہ حرام ٹھیرا الیس یہ گمراہی ظاہر کرنے
کے واسطے لکھوی صاحب نے ذبح کے وقت کا نام ہی کاٹ ڈالا ہے جیسے
یہودی اپنی مرضی کے بات کتاب خدا مین درج کردیا کرتے تھے اور جو بات ناپسند
ہوتی اوس کو کاٹ ڈالتے تھے جیسے فرمایا اللہ تعالی نے یحرفون الکلم
عن مواضعہ یعنی بدل ڈالتے ہین خدا تعالی کے کلمات کو ان کی جگہون سے
تمام تفسیرون اور ترجمون مین لکھا ہے کہ ذبح کیوقت جس جانور پر خدا کے نام کے سوا کسی
اور کا نام لیکر ذبح کیا جاوے جیسے کفار بتون کے نام سے ذبح کرتے تھے تو وہ جانور
حرام ہے نہ وہ جانور کہ جو بزرگون کی ارواح کو اوس کا ثواب پونچانے کو پالا گیا ہو
اور عرفا کہا گیا ہو کہ یہ حیوان غوث پاک کا ہے اور وقت ذبح کے اوسپر خدا کا نام لیا گیا ہو تو
وہ حرام ہے اور لامذہبون کے نزدیک جو جانور عیسی علیہ السلام کے نام سے
ذبح کیا گیا ہو تو وہ بھی حلال ہے جیسے کتاب اظہار الحق مولفہ خان احمد ہشیار پوری

متر لم اول کے صد مین لکھا ہے کہ فرمانبرداری حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فرض ہے
دیکھو غور کا مقام ہے جب فرمانبرداری عبادت ہوئی تو بحکم خدا رسول صلی اللہ علیہ و
سلم کی عبادت جائز بلکہ واجب ہوئی چنانچہ فرمایا اللہ تعالی نے قل ان کنتم تحبون
اللہ فاتبعونی یحببکم اللہ پس فرمانبرداری رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور
ائمہ مجتہدین وغیرہ کی تھی ہے اور لکھوی نے لکھا ہے کہ فرمانبرداری عبادت ہوتی
ہے پس ان سب کی عبادت کرنی فرض ٹھیری اور تفسیر عزیزی وغیرہ مین نیچے
آیت فلا تجعلوا للہ اندادا کے لکھا ہے جو لوگ طاعت اور اطاعت مین فرق
نہین کرتے وہ لوگ بڑے جاہل ہین کیونکہ طاعت خاص خدا کا ہی حق اور اطاعت
عام ہے پھر لکھوی صاحب نے آیت فلا تجعلوا للہ اندادا کی نیچے تفسیر عزیزی
سے اول و آخر کو عبارت نقل کر لی ہے اور درمیان سے چھوڑ گئے جس سے ثابت
ہوتا ہے کہ ائمہ مجتہدین شریعت و شیوخ طریقت وغیرہ کی فرمانبرداری کرنا خدا
تعالی کے حکم سے فرض ہے وہ خورد برد کر گئے پھر تفسیر محمدی کے صد ۳ مین لکھا ہے ع ۱۲۹
عبادت نہ اسجود نہین بل صوم صلوۃ زکوۃ ہے ترے قسم عبادت قولی مالی بدنی باتان
یہ بھی حافظ صاحب کی غلط فہمی ہے کیونکہ عبادت اقصی نہایت تعظیم کا نام ہے
سو وہ سجدہ کرنا ہے جو نہایت انکسار و عجز سے تعظیم ہوتی ہے اور قیام و رکوع و
قعدہ کو بسبب اشتمال سجدہ کے عبادت کہا گیا ہے ورنہ عبادت حقیقی سجدہ ہی
ہے اگر زیادہ نہ ہو سکے تو تفسیر فتح العزیز مین سے ہی دیکھ لو پھر صد ۳۲ کے حاشیہ
مین تفسیر عزیزی کی مخالف امر تو اس تفسیر کی طرف اسناد کر دیا ہے اور صد ۱۳۰ و ۱۳۱ مین
مخالف منقول عنہ یعنی تفسیر عزیزی کی ارواح کے لفظ کو جس سے مراد صاحب تفسیر
کے ارواح خبیثہ ہین جیسا کہ وہ خود اوپر اس عبارت کی تصریح فرماتے ہین پس حافظ محمد
نے ارواح اولیاء اللہ مراد رکھ کر انسے استمداد و استعانت مانگنے کو شرک حقیقی لکھ
دیا ہے حالانکہ اسقدر بھی لکھوی کو سمجھ نہ آئی کہ صاحب تفسیر عزیزی نے جا بجا
استعانت اولیاء اللہ کو عالم برزخ مین روا اور بجا لکھا ہے جیسا کہ آیت یعلمون

الناس اسجد کے ذیل میں اور صفحہ ۱۰ مین اور صفحہ ۳۴ جلد سوم وغیرہ مین بھی تصریح کرتے ہین اور شعر نظامی کے بطور نظیر کے لکھتے ہین کہ اولیا اللہ بروقت زیارت زائرین اس ترانہ سے مترنم ہوتے ہین ؎

مرا زندہ پندار چون خویشتن
من آیم بجان گر تو آئی بہ تن

دعا ئے تو بر حضرت ذوالمنن
من آمین کنم تا شود مستجاب

پھر صفحہ ۴۲ مین موضح القرآن کی سند لیکر مخالف اس کے لکھ دیا ہے پھر آیت سورہ جن میں کہ وان المساجد للہ فلا تدعوا مع اللہ احدا کے نیچے لکھا ہے ؎ ایہ جو سبھی سجدے گاہان خاص خدا دے تا مین بس نال اللہ دے ہور کسی نون سول پکارو ناہین ؛ مطلب اس کا یہ تھا کہ سجدہ خاص خدا تعالی کو ہے اوس کے ساتھ اور کسی کو سجدہ عبادت کا نہ کرو یا جیسی یہود و نصاریٰ حضرت عیسی اور عزیر علیہما السلام کو خدا کا بیٹا کہتے تھے پس تم خدا تعالی کے ساتھ کسی کو شریک مت کرو پس لکھوی صاحب نے اس مطلب کو اخفا کر کے اپنی گمراہی ظاہر کر دی اگر خدا تعالی کے ساتھ کسی کو پکارنا شرک ہوتا تو کلمہ طیب اور اذان اور تشہد وغیرہ مین رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم پاک خدا تعالی کے نام پاک کے ساتھ کیون پکارا جاتا ۔ تو معاذ اللہ کیا کلمہ گو سب مشرک ٹھہرے ۔ پھر تفسیر سورہ جمعہ مین رسالہ قصوریہ اپنی طرف سے وضعی نام رکھکر ظہر بعد الجمعہ کی تردید کر دی اور کہا کہ ایک ظالم بادشاہ نے زبردستی یہ مسئلہ کتابون مین لکھوا دیا پس نہ رسالہ قصوریہ کا پتہ لگایا ہے اور نہ علما نے کسی بادشاہ سے دب کر یہ مسئلہ کتب دین مین داخل کیا ہے پس یہ سراسر لکھوی نے عوام کو فریب دہی سے گمراہ کیا ہے پھر جا بجا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے علم غیب کی نفی کی ہے پھر بروایت ابو سعید رضی اللہ عنہ کے خود لکھا ہے کہ آپ نے قیامت تک جو کچھ ہوتا ہے سب کی خبر دے دی ہے ۔ پھر لکھوی صاحب نے جلد ۱ صفحہ ۲۵ کے آخر لکھا ہے ؎ اہہ کسے صریح نہ کہیا مفسر

لینڈے سند جنھاندی - جو غیر اللہ دا بکرا بسمل کیتیاں حرمت جاندی

یہ لکھوی صاحب نے عوام کے گمراہ کرنے کے واسطے کیسا جھوٹ بولا اور فریب دیا ہے حالانکہ تفسیر احمدی مین جس کی سند لکھوی نے منزل اول کے صفحہ ۱۱۲ مین نقل کی ہے اوسی تفسیر مین آیہ وما اھل بہ لغیر اللہ کے نیچے لکھا ہے جو گائے اولیاء اللہ کی نذر کی گئی ہو جیسے رسم ہے ہمارے زمانہ مین پس وہ حلال طیب ہے کیونکہ اوسپر وقت ذبح کے اللہ کا نام لیا جاتا ہے اور اسیطرح تفسیر رضوی مین ہے اور اس عاجز نے تفسیر ہنوی مین اس مسئلہ کو مفصل بیان کیا ہے دیکھو کس قدر لکھوی کی خیانت ہے پھر ص۱ کے صفحہ ۲۷۵و۲۷۶ مین تفسیر مظہری سے نقل کرنے مین بھی سخت خیانت کی ہے کیونکہ قاضی صاحب نے واسطے مثال کے لکھا ہے کہ اگر بفرض محال مثل امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا فتوی مخالف حدیث مرفوع وغیر معارض وغیر منسوخ کے ہو تو اور کسی امام نے ائمہ اربعہ مین سے اوسپر عمل بھی کیا ہو تو پس باوجود ان امور کے اوس فتوے پر جم جانا یہ بھی اتخذوا احبارھم مین داخل ہے پس افسوس ہے لکھوی کی جعلسازیون پر کہ اس تمثیل کو اپنا معمول ٹھیرایا اور نقل کرلیا اور جو کچھ مضمون اپنے موافق مابعد عبارت مذکورہ تھا نقل کیا اور وسط مین جو مضمون مضر پڑتا تھا اوس کو خورد برد کر گئے وہ عبارت یہ ہے - فان اہل السنت قد افترق بعد القرون الثالثة اوالاربعة علی اربعة مذاھب ولم یبق مذھب فی فروع المسائل سوی ھذہ الاربعة فقد انعقد الاجماع المرکب علی بطلان قول من یخالف کلھم وقد قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تجتمع امتی علی الضلالة وقال اللہ تعالی ومن یتبع غیر سبیل المؤمنین نولہ ما تولی ونصلیہ جھنم وساءت مصیرا - و ایضا لایحتمل کون الحدیث مختفیا عن الائمة الاربعة وعن

اکابر علماء من تلامذتہم فترکہم قاطبۃ العمل بحدیث دلیل علی کونہ منسوخا او مؤولا والصحیح ان صوفیۃ الکرام ما فعلوا قط علی خلاف مقتضی الشرع ۔۔ انتہی ۔ ترجمہ پس تحقیق اہلسنت والجماعت متفرق ہو گئے بعد تیسری صدی یا چوتھی صدی کے اوپر مذاہب اربعہ کے اور کوئی مذہب باقی نہ رہا غیر ان مذاہب مقبولہ کے پس منعقد ہوا اجماع مرکب اوپر باطل ہونے اوس قول کے جو مخالف ہو ان سب کے تحقیق فرمایا رسول اللہ علیہ وسلم نے کہ نہ جمع ہو گی امت ہماری اوپر گمراہی کے اور فرمایا اللہ تعالی نے اور جو شخص تابعداری کرے سوا رستے مومنوں کے پھیر دینگے ہم اوسکو جسطرف وہ پھرا اور ہم داخل کرینگے اوسکو دوزخ مین اور برا ہے ٹھکانا ۔ اور ائمہ اربعہ یا اون کے شاگردوں نے جس حدیث کو چھوڑ دیا ہے پس وہ ان کا چھوڑنا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ وہ حدیث منسوخ ہو گی یا مؤول ۔ اور صوفیا کرام نے برخلاف شریعت کے ہرگز کوئی کام نہین کیا ۔ اہ ۔ پس یہ سب عبارت لامذہبوں کا ناک کاٹتی ہے ۔ لہذا گنگوہی صاحب نی خوند بر گردی اور خود گنگوہی نی اس مقام مین مانا ہے کہ مؤلف تفسیر مظہری حنفی المذہب ہے پس جب ایسی محدث اور مفسر حنفی المذہب اور مقلد ہین تو دوسرون کا کیا ذکر ہے اور خود گنگوہی نی ردنجیر کے ص۹ مین مقلدین کو اہلسنت والجماعت لکھا ہے ۵ تقلید مذاہب اہلسنت مجتہد لگو مگر او بخاندر اوس مذہب بیقین بہتر ہین مقلدسی درجیاندی ؛ مقلد مومن سنی بھائی نادا خل گمراہی ہے سخت بری تقلید نہ کرن نہ ضد تعصب سائی ؛ اور رسالہ شیر شریعت اور شاہ طنبورہ جو خود گنگوہی نے اپنی تصحیح سے بڑے زور و شور سے طبع کرایا تھا اس رسالہ کے ص۳۳ مین لکھا ہے ۵ وہابی فرقہ بدعت مین گرفتار مذہب چارین بعینین سے انکار ؛ خود گنگوہی صاحب نی اسپر دستخط کیا ہوا ہے اور اسی رسالہ کے ص۳۴ مین لکھا ہے ۵ امام اعظم کے مذہب ہی ہین ہزار

جگہ فرمایا ان اتیہم اللہ ورسولہ پس قرآن مجید اور حدیث شریف سے ثابت ہوگیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگون کو غنی کردیا اور جو کچھ آپ کی جناب سے مانگا جائے وہ ملتا ہے مگر اسمین حقیقت اور مجاز کا فرق ملحوظ ہے اور یہی عقیدہ اولیاء اللہ کے ساتھہ چاہئے اور حضرت سید عبد القادر جیلانی رضی اللہ تعالی عنہ کے ساتھہ بھی ہے اور آپ کو تمام اہلسنت والجماعت کامل ولی سمجھتے ہین بلکہ لکھوی نے بھی آپکو ولی الہی لکھا ہے اور منزل اول کے صفحہ ۸۸ مین ولی کے معنی اسطرح لکھوی صاحب نے لکھے ہین سے معنی ولی قریب جو سکا ایوین دوست پیارا۔ یک کہین ایہ معنی والی یعنی تم سواران ہار ۲۵ پس ولی کے معنی کام سوارنیوالا ہوئے تو پھر جب اگر کسی نے کہدیا کہ فلانے بزرگ ولی اللہ نے میرا یہ کام سنوار دیا تو موافق تفسیر محمدی کے اسمین کیا قباحت ہوئی اور فتوح الغیب کے مقالہ چہارم سے صاف معلوم ہوا کہ آپکی امداد واستعانت سے عوام اور خواص کی بھی مشکلات حل ہوتی ہین۔ افسوس ہے کہ میان خدا بخش لامذہب کو فتوح الغیب کے مقالہ مذکورہ مین اس مضمون کی عبارت نظر نہ آئی اگر عربی دیکھنی سے معذور تھے تو اسکے تلے محدث دہلوی کا ترجمہ ہی دیکھہ لیا ہوتا پھر نہایت افسوس ہے کہ تفسیر عزیزی جلد اول کے حاشیہ مین صریح لکھا ہے کہ اولیاء اللہ کو اگر مظہر عون الہی سمجھکر ان سے استعانت طلب کی جائے تو وہ خدا تعالی ہی کی امداد ہوتی ہے نہ غیر کی اگر تفسیر عزیزی خود نہ دیکھہ سکتے تھے تو اپنے ہی کسی مولوی سے پوچھہ لیا ہوتا معلوم ہوا کہ لامذہب لوگ مسلمانون کے گمراہ کرنے کو اسیطرح جھوٹھ رسالون مین لکھہ دیا کرتے ہین جسطرح میان خدا بخش نے پس اگر غیر سے مدد طلب کرنی شرک ہوتی تو نواب صدیق حسن خان پہلی مشرک ہوئے کیونکہ انھون نے رسالہ نفح الطیب کے صفحہ ... مین قاضی شوکانی مردہ کو جو کہین دور تھا اوس سے مدد مانگی ہے زمرہ رائے درافتادہ بارباب سنن شیخ سنت مددے قاضی شوکان مددے ہ سبحان قاضی شوکانی سے امداد جائز اور غوث پاک سے شرک ہوجائے کیا خود نفسانی اور غرور شیطانی ہی پھر

بت پرستان ۔ یہ جواب بھی الوین ہیر پریشان ؎ سبھی مشرک و چہ گمراہی بھلی راہ بہشتان
پھر منزل ۷ سورہ والضحیٰ کی تفسیر میں لکھا ہے ۶ جو اگلی پچھلی خلقت سب
محتاج شفاعت تیری ۔ الخ ۔ اور یہ ابیات پہلی لکھی گئی ہیں معہ ثبوت شفاعت ۔
پھر زینت الاسلام کے حصہ اول کے پانچوین فصل میں لکھا ہے کہ حضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کو شفاعت کا اذن نہین ملا قیامت کو ملیگا یعنی شفاعت آپ
کی بالاذن ہوگی اور تفسیر محمدی منزل اول کے صـ ۸۲ میں اس کے برخلاف
لکھا ہے جس سے شفاعت بلا اذن پائی جاتی ہے چنانچہ تفسیر محمدی منزل
اول ہاروت ماروت کے قصہ میں لکھا ہے ۵ تا اکھیا کر و شفاعت سادی وچ
درگاہ ربانی ۔ جو تیرے کل جہان برابر عمل نہ ہین آسمانی ۔ ادریس شفاعت چاہی
ہاروت ماروت نخان محبر کیتا ۔ جو دینا وچہ عذاب سہن یا عاقبت اندر سیتا ؎ پس
ادریس علیہ السلام کو ہاروت ماروت نے خدا تعالیٰ کی جناب میں اپنا سفارشی
ٹھیرایا اور خود بخود سوال نہ کر سکے دوسرا یہ ثابت ہوا کہ ادریس علیہ السلام نے شفاعت
کی بھی تیسرا شفاعت آپ کی قبول ہوئی پھر لکھوی نے زینت الاسلام کے حصہ اول
کے صـ ۳۹ میں لکھا ہے ع کسے پیغمبر سوال نہ آکھیا سیتھون منگو یاری ؎ پس
یہ مقولہ حدیث صحیح کے برخلاف ہے ۔ دیکھو ربیعہ بن کعب انصاری رضی اللہ
عنہ کو آپ نے فرمایا سَلْ ۔ یعنی سوال کر مجھسے اپنی حاجت کا پس اونسے کہا کہ میں
سوال کیا آپ سے کہ جنت میں حضور کی مرافقت میں رہون ۔ الحدیث ۔ اسکی
ترجمہ میں محدث عبد الحق دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ۵ ان من جودک
الدنیا وضرتھا ۔ ومن علومک علم اللوح والقلم ۔ اور لکھتے ہیں
کہ اس بارگاہ میں سے جو چاہے سو مانگ اور یہ حدیث مشکوٰۃ شریف کی باب سجود
میں مسلم سے بروایت ربیعہ بن کعب منقول ہے صـ ۷۶ مطبع گلزار محمدی اور قرآن
مجید کے دسوین پارہ میں فرمایا اللہ تعالیٰ نے اِلَّآ اَنْ اَغْنٰهُمُ اللّٰهُ وَ
رَسُوْلُهٗ مِنْ فَضْلِهٖ یعنے مگر یہ کہ ان کو اللہ اور رسول اس کے نے غنی کر دیا فضل اپنے سے اور دوسری

عبدالنبی و عبدالرسول و غلام محمد و غلام علی و نبی بخش وغیرہ جو نام رکھتے ہیں وہ سب مشرک ہیں اور مشرک کبھی جنتی نہ ہوگا۔ لکھوی نے صریح قرآن مجید کی مخالفت کی ہے جو قرآن مجید سورۂ زمر میں فرمایا اللہ جل و علا نے قل یعبادی الذین اسرفوا علی انفسہم۔ الآیۃ۔ یعنی کہہ دو یا رسول اللہ اے میرے بندو اے ہمارے عبدو جنہوں نے ظلم کیا اپنی جانوں پر پس اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بندے اور غلام کہلاویں تو اس میں کیا قباحت ہے بلکہ قرآن مجید کی اطاعت ہے اور حضرت یوسف علیہ السلام نے عزیز مصر کو کہا تھا انہ ربی احسن مثوای اور آپ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہمارے سردار اور سید ہیں جیسی خود لکھوی صاحب نے منزل پنجم کے صفحہ ۲۴۵ میں یٰس کے معنے لکھے ہیں ؎ کہہ قسم قرآن کریم ای سید تحقیق توں ہیں کنوں رسولاں پس آپ ہمارے مولی اور مالک ہیں جیسے خود لکھوی نے منزل پنجم کے صفحہ ۲۵۹ میں لکھا ہے ع حبیب کہیا تسین کون کہیا اسین بھیجے عیسے سائین۔ یعنی جو دو رسول عیسی علیہ السلام نے روانہ کئے تھے انہوں نے حبیب نجار کو کہا تھا کہ ہم کو عیسی علیہ السلام سائین نے بھیجا ہے اور سب لوگ جانتے ہیں کہ سائین مالک کو کہا جاتا ہے جیسے کہتے ہیں اس کا سائین یعنی مالک کہاں ہے پس پھر لکھوی نے زینت الاسلام اور تفسیر محمدی میں خدا تعالی کے نام کے ساتھ غیر کا نام یاد کرنے اور پکارنے کو صریح شرک لکھا ہے پھر منزل ساتوین کے صفحہ ۲۹۹ میں تلے آیت ورفعنا لک ذکرک کے لکھا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام پاک اللہ جل جلالہ کے اسم پاک کے ساتھ یاد کیا جاتا ہے اور پکارا جاتا ہے اور اسی طرح اور تفسیروں میں لکھا ہے جیسے کلمہ شہادت و اذان و اقامت و تشہد وغیرہ میں پھر لکھوی نے تفسیر محمدی منزل ۶ سورہ زمر کی آیت والذین اتخذوا من دونہ اولیاء ما نعبدہم الا لیقربونا الی اللہ زلفی سے شفاعت کی امید رکھنے کو شرک لکھا ہے ؎ کہن اوہ کین اسان رب نیڑے اس شفاعت

۱۳۴

دیکھا دیکھی کے مذہب مین گرفتار ہیں لکھوی صاحب کے صحت کردہ رسالہ
سے معلوم ہوا کہ وہابی لوگ بدعتی اور دیکھا دیکھی کے مذہب مین مذاہب مین
تقلید مذاہب معین سے روگرداں ہین اور یہ بدعت بلکہ کفر ہے جیسے اسی رسالہ
کے صفحہ ۵ و صفحہ ۱۰ مین لکھا ہے سوا چارون مذہب کے حرص و ہوا ہی
وہ بدعت ہے یا کفر دوزخ سرا ہے اور تفسیر محمدی منزل ۱ کے صفحہ ۱۲۸ مین
فقہا کی تردید اور مذمت ایک فرضی حکایت ایجاد کر کے درج کردی ہے
اور تہمت اوس کی امام فخر الدین رازی کی طرف منسوب کردی کیونکہ پنجوں اُس
آیت کے تفسیر کبیر مین اوس حکایت کا نام و نشان بھی نہین ہے جیسے رسالہ
قصہ وریہ فرضی نام رکھ دیا تھا پھر تفسیر محمدی منزل ۲ کے صفحہ ۲۷ مین قاضی
مظہری کے نام سے قاضی بیضاوی کا نام درج کردیا اور لکھ دیا کہ قاضی
نے کہا تاکہ لوگوں کو شبہ پڑے کہ یہ نقل قاضی مظہری کی ہے کیونکہ قاضی
مظہری نے قاضی بیضاوی کی عبارت نقل کر کے اوسکو رد کیا ہے اور پھر
مظہری سے نقل کرتے کرتے اس فقرہ کو جو ان کے مخالف تھا ترک کردیا
اور وہ یہ ہے وهو منزه عن المكان ومماثلة المكانيات پھر منزل
اول صفحہ ۴۷ مین خلاف علماء جمہور کے لکھ دیا کہ اگر مسافر روزہ افطار نہ
کرے تو عاصی ہوتا ہے اور یہ تہمت طرف معالم کے لگا دی حالانکہ خود اللہ
تعالی نے فرمایا ہے وان تصوموا خير لكم پھر منزل پانچوین کے
مین ضعیف حدیث سے جو عقائد مین مقبول نہین ہوتی خدا تعالی کو اوپر کی
طرف ثابت کیا ہے اور اسی طرح منزل ۲ کے صفحہ ۱۱۱ مین بھی خدا تعالی
کو اوپر کی طرف بتایا ہے اور اس کے صحت کردہ رسالہ مین اس کو کفر لکھا
ہے دیکھو صفحہ ۱۵ مین ۵ جو جانے طرف اوپر کی خدا کے نہ مومن ہے وہ کافر بد بلا ہے
دیکھو کیسی تفریط افراط ہے پھر منزل اول کے صفحہ ۹ مین لکھا ہے کہ
ہک بندہ عبد فلانے رکھے ہو مشرک نام بتاہی ٭ جسکا مطلب یہ ہے کہ

لکہوی نے تفسیر محمدی منزل اول کے صفحہ ۶۳ مین لکہا ہے کہ ہدایہ وغیرہ میں امام محمد نے فاتحہ پڑہنا نیک بتایا
کارن احتیاط کے احمد وغیرہ تفسیر لیا یا پہلا معلوم کرنا چاہئے کہ ہدایہ امام محمد کی تصنیف ہے نہیں اور
لکہوی نے کہا ہے کہ ہدایہ مین امام محمد نے فاتحہ پڑہنا نیک بتایا ہے پہلے لکہوی نے اتنا نہین
سوچا کہ ہدایہ امام محمد کی کتاب ہے یا اور کسی کی ہان اگر ہدایہ سے لکہوی صاحب کی کتاب موطا
جو حدیث کی کتاب امام محمد کی تصنیف ہی مراد رکہی ہے تو ہو سکتا ہے اور اس کتاب مین امام
محمد نے بہت احادیث عدم فاتحہ خلف الامام کے بارہ مین نقل کی ہین اور ہدایہ جو فقہ کی
کتاب ہے اسمین بھی حدیث صحیح سے امام کے پیچہے فاتحہ پڑہنا مقتدی کو منع لکہا ہے جیسے فرمایا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے من کان لہ امام فقراءۃ الامام قراءۃ لہ یعنی جس کسی
کا امام ہو تو امام کی قرأت مقتدی کی قراءت ہے اور موٹی بات ہے کہ جب وکیل کیا جاتا ہے
تو دوسرون کا وکیل کے ساتھ بولنا منع ہوتا ہے اور تفسیر احمدی مین اول سے آخر تک
امام محمد کا یہ قول نظر نہین آیا البتہ آخر سورۂ اعراف کے آیت اور حدیث اور اجماع
سے امام کے پیچہے پڑہنا سورۂ فاتحہ کا منع لکہا ہے پہر اگر بالفرض امام محمد رحمۃ
اللہ نے ایسا فرمایا بھی ہو تو وہ ایک مرجوع قول ہے جس سے امام صاحب نے رجوع کر کے
صحیح حدیثون پر عمل کر کے فاتحہ پڑہنا پیچہے امام کے منع فرمایا بلکہ لکہا کہ جو شخص فاتحہ پیچہے
امام کے پڑہے آگ ڈالی جاوے اوسکی منہ مین پہر فرمایا کہ صحابیون سے نہ پڑہنا فاتحہ کا ثابت
ہے نہایت افسوس ہے لامذہبون پر کہ ایسی دہوکہ دے کر حضرت امام اعظم رضی اللہ
تعالی عنہ کے مذہب سے لوگون کو منحرف کرتے ہین اور لوگون کو آدہی آدہی خبر
اور معقول سناتے ہین اور خود تارک الحدیث اور قول مرجوع کے مرتکب ہوتے ہین اور نقل
مین خیانت کرنا ان کا مشق یہود کی قدیم سے پیشہ چلا آتا ہے جیسے لا تقربوا الصلوۃ موافق ہوائے
نفسانی کے نقل کرنا اور روایتہ سنکار دینی مخالف اپنی مطلب کے جوڑ دہر ڈکر دینا۔
نعوذ باللہ من ذلک۔ پہر عجب یہ ہے کہ خود لکہوی نے عدم فاتحہ خلف الامام کو قرآن
مجید کی تفسیر مین بروایت جابر رضی اللہ عنہ وغیرہ سے ثابت کیا جیسے منزل اول کے
صفحہ ۶۳ مین موجود ہے کہ منع والی اوندی سند جو سورۂ اعراف دی آخر آیت۔

۱۳۷

فاستمعوا وانصتوا انہیں سمجھایا ان منع قرایت ؛ اور منزل دوم کی صد ۲۴۴ کا چوتھا بیت ہ

بن مسعود سنی کئی مگر امام قرایت پڑہدے | کہیؤں جو پڑھی امام سنو تا چپ کر سنو کن دہرے

اس سے معلوم ہوا کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کیوقت بعض لوگ قرایت خلف الامام
کرتے ہونگے پس آپ نے ان کو بھی امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنے سے منع کر دیا اور اس سے تمام
لوگ خاموش ہو کر امام کی قرایت سنا کرتے پھر لکھوی نے زینت الاسلام کے حصہ ۱
کے صد ۶۶ مین لکھا ہے ہ اتی پاک نبی نون کہن وہابی افضل خلقت ساری سجدے دیون
بجالون لازم جانن او سدی تابعداری ؛ اور تفسیر محمدی کے صد ۱۱ مین تابعداری کو عبادت
کہا ہے ع۔ عبادت ہے فرمانبرداری کرنی عجز نیاز دون ؛ پس جب تابعداری عبادت ہے
تو یہ لوگ عبادت کرنی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی انہی پر لازم جانتے ہین تو غیر کی عبادت کرنیسے
لکھوی صاحب خود مشرک ہوئے پھر لکھوی صاحب نے زینت الاسلام کے حصہ ۲
کے صد ۹۵ مین لکھا ہے وہابی اللہ والے ہین اور نواب صدیق حسن خان قنوجی نے
ترجمان الوہابیہ (نام کتاب) مین اور مولوی محمد حسین صاحب بٹالوی نے کتاب اشاعۃ السنۃ
کی جلد ۱۱ مین وہابیون کو باغی اور نمکحرام لکھا ہے اور حضرت جناب میان صاحب غلام محی
الدین قصوری قدس سرہ العزیز نے ان کو بدبختی اور مشرک لکھا ہے جیسا کہ فرماتے ہین ہ

شکر حق مین ہون غلام محی الدین آن میر کل | اس غلامی سے مجھے حق نے کیا ہے گل سے گل
یا الٰہی دور کر وہابیون کا شور و غل | از طفیل حضرت شاہ رسل ہادی السبل
مت سن اس مذہب ناپاک کو تو سنت جماعت کو سنبھال | بدبختی مشرک وہابی سب کے سر پر خاک ڈال

بلکہ لکھوی صاحب کے رسالہ صحت کردہ مین بھی گزرا ہے ہ وہابی فرقہ بدعت مین گرفتار
مذہب چار مین تعیین سے انکار ؛ اگر لکھوی صاحب اللہ والے تھے تو اس رسالہ سے
(جس کی صحت کر کے خود طبع کرایا تھا) اس شعر مذکورۃ الصدر کو نکال دیا ہوتا یا صحت
کے قائل نہ ہوتے گویا خود اپنے آپ کو بدعتی ٹھہرایا ہے پھر لکھوی صاحب نے انواع
محمدی کے صد ۹۰ مین لکھا ہے ہ بابچہ مسافر زنان غلامان ہور بیمار بیچارے
جمعہ فرض ہر مومن جو عاقل بالغ سارے ؛ اور تفسیر محمدی منزل ۷ کے صد ۱۶۴ مین ہے

ابو حنیفہ کہی نہ باہر والیان جمعہ ضروری :: یعنی جمعہ ہے اسپر جسنون رات گھر بن مطر کیا ہو
اے سب بحقین بہتر ہی جو وجہ حدیثان پایا جاوے :: انواع محمدی مین مسافر اور غلام
اور عورتین اور بیمار یعنی ان چار گروہ کی سوا جمعہ سب پر فرض ہی اور تفسیر محمدی مین
لکھا ہے کہ باہر کے مومنون پر جمعہ ضروری نہین ہے اور اس قول کو بروایت سعید
ابن مسیب ثابت کیا پس بموجب انواع محمدی کے بجز مسافر عورات بیمار غلامون
سوا ان چار گروہ کے ہر مومن پر جو عاقل بالغ ہو جمعہ فرض ہے یعنی عدم فرضیت جمعہ
کا ان چار گروہ مین ہی منحصر ہے جس سے پایا جاتا ہے کہ باہر والی لوگون پر جمعہ فرض
ہے اور تفسیر محمدی مین انواع محمدی کے برخلاف باہر والون پر عدم فرضیت جمعہ
تحریر ہے اور منزل ۷ کے صفحہ امین جنگلی لوگون کو بھی عدم فرضیت جمعہ مین
باہر والون کے ساتھ شامل کر دیا ہے اور یہ بھی انواع مذکور کے برخلاف ہے
جمعہ فریضہ ہر مومن جو عاقل بالغ سارے :: اس مصرعہ مین تمام عاقل بالغ
مومن داخل ہین اور مصرعہ ثانی مین ان تمام مومنون سے فقط چار ہی فرقے مستثنے
ہین باقی تمام جنگلی اور شہر سے باہر والے شامل ہیں انواع محمدی کے صفحہ مذکور
مین یہ بھی لکھا ہے ۵ جوین فرض نماز ایہی پنجوقتی ایوین جمعہ ایہائی پیش
جمعہ دو خطبی سنت ناکائی شرط ادائی :: یعنی نماز جمعہ پنجوقتی فرضون کی طرح ہے
نہایت بے سمجھی ہے کیا کہ پنجوقتی فرض نمازین مسافرون اور غلامون اور عورتون
اور بیمارون پر فرض ہین اور جمعہ بموجب انواع محمدی کے ان پر فرض نہین تو جمعہ
کو مثل نماز پنجوقتی کے لکھنا خانہ ساز تحریر ہے گویا اپنی آپ کو جھٹلانا ہی اور نیز مؤلف
انواع محمدی والی نے جمعہ کے لئے جماعت شرط لکھی ہے اور تفسیر سورہ جمعہ کے صفحہ ۱۵۲
مین اس شرط کو اجماع امت سے ثابت کیا ہے اور نماز پنجوقتی کے لئے جماعت کی
نماز پڑھنا شرط نہین سنت ہی جیسی انواع محمدی کے صفحہ ۸۲ مین لکھتی ہین ع
سنت تحقیق مؤکد سنتان جماعت نمازان جتنی بہت جماعت اتنا بہت ثواب نیز ان
اور جمعہ کے لئے جماعت شرط ہے اجماع امت سے جیسی منزل ۷ صفحہ ۱۵۲ امین ہی اور

۱۳۹

نا بالغ دیوانے سب اوسمین شامل ہین افسوس کہ لکھوی نی مسافر اور غلام جو بعض کے
نزدیک معذور تھے ان کو بھی معذور گردانا اور جو معذور اجماعی تھے
ان کو انواع محمدی مین معذور نہ سمجھا کیسی نادانی ہے پس جمعہ بحسب اقرار لکھوی کے
پنجوقتی نمازون کی طرح فرض غیر مشروط نہ ہوا کیونکہ عطف اسکا پنجوقتی پر ہے تا ہے فبطل
دعوی - الخ - پھر انواع محمدی کے صفحہ ۹۷ مین لکھا ہے ۵ جابر کہے جو سنت
جاری ہٹ قدیمون آئی ہے جی چالیہ مرد یا زیادہ ہوون تا جمعہ پڑھین اوہ بھائی ۵ اس
سے معلوم ہوا کہ اگر چالیس مردون سے کم ہون تو اونپر جمعہ فرض نہین اور جمعہ کیلئے شرط
ہوئی چالیس مردون کی پھر لکھوی نی اسی صفحہ مین ماقبل اسکے لکھا ہے چالیس مرد
شرط نہین ہے واسطے ادائے جمعہ کے دیکھو کیسی تفریط و افراط ہے پھر ظہر
احتیاطی کو حجۃ اللہ البالغہ سے جو ایک کتاب ہے شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی
کی اوسکی طرف منسوب کر دیا حالانکہ وہان اس کتاب مین اس مسئلہ کا نام و نشان بھی
نہین اور اسیجگہ لکھوی صاحب نے کیسے صریح جھوٹ ایجاد کر کے لکھے ہین پناہ بخدا
پھر انواع محمدی کے مقدمہ مین دعوی کیا تھا کہ اس انواع مین سب مسائل قرآن
اور حدیث سے لکھے گئے ہین اور سوا سند کے کوئی مسئلہ نہین ہے جیسے مقدمہ انواع
صفحہ ۳ مین لکھتے ہین ۵ ہر مسئلے دی سند حدیثون نال حدیث بھی لکھی - ترجمہ بھی وچ ہندی
لکھیا مشکل کجھ نہ رہیا ح اوس انواع اندر سب مسئلے با حجہ دلیلون آئی - اسوجہ با حجہ دلیل غ
کوئی نال دلیل دکھائی :: یعنی اس انواع مین ایک مسئلہ بھی سوا دلیل قرآن اور حدیث کے
لکھا نہین گیا یہ لکھوی کا محض دھوکا اور فریب ہے مین کہتا ہون کہ اس انواع مین
بہت مسائل خلاف قرآن و احادیث لکھے ہین جیسے صفحہ ۹ مین لکھا ہے ۵ فرق نہین وچہ ہوون
بہت دو قلے یا گھٹ پانے ۵ اس سے معلوم ہوا کہ دو قلہ پانی اور اس سے کم پانی یعنی قلیل
یا ضعف قلیل مین کچھ فرق نہین اس مسئلہ پر کوئی دلیل نہین لکھی بلکہ صفحہ ۸ مین حدیث اذا بلغ
الماء قلتین لم یحمل الخبث - یعنی جب پانی دو قلہ تک پہنچ جائے تو پلید نہین ہوتا اور وہ
۵ من پکا پانی (انگریزی) ہوتا ہے اس حدیث کے وہ برخلاف ہے اسواسطے کہ حدیث مذکور مین

جو دو قلون پانی کی قید ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ اگر پانی دو قلون سے کم ہو تو پلیدی پڑنے سے پلید
ہو جاتا ہے اور مسئلے جو لکھتے ہین کہ تھوڑے اور بہت اور دو قلے اور کم دو قلون پانی مین کچھہ
فرق نہین یعنی جیسے دو قلے پانی ہو ویسا ہی ہے کہ زرد تھا جس مین گھڑا کوزہ وغیرہ بھی شامل ہو سکتے
ہین اسواسطے کہ کم پانی کی کچھہ حد نہین لکھی ہے پس حدیث مذکور سے یہ صریح مخالفت ہے فبطل
دعوی اللہ جی بحر یزدو انقل مرامہ بتسطیرہ - اور بیت صفحہ مذکورہ
کے فقرہ اول سے بھی تھوڑے اور بہت پانی مین کچھہ فرق نہین ہے پس پھر وہ پانی اگرچہ ایک
کوزے بھی ہو یا ہو پس جبتک اتنی پانی مین اسقدر نجاست پڑ جاوے کہ اُس پانی کا مزہ یا
رنگ بدل جائے یا بو دار ہو جائے تو تب وہ پانی کوزے کا پلید ہوگا پس امید ہے کہ چھٹانک بھر بول
آدمی کا اگر گھڑے یا کوزہ مین ملایا جاوے تو یہ اوصاف نہ بدلینگے اور پانی مذکور پاک رہیگا اور جاری اور
کھڑا اور مستعمل وغیرہ مین بھی کچھہ فرق نہین جیسی اسی بیت کی مصرعہ ثانی مین آتا ہے جس سے
معلوم ہوا کہ غسلخانہ مین جو استنجوں وغیرہ کا پانی جمع ہوتا ہے وہ پانی اور دریا کا پانی ایک جیسا
ہو سبحان اللہ یہ ان لامذہب لوگون کی کتاب الطہارت ہے پھر لکھوی صاحب نے انواع محمدی
کے صفحہ [illegible] مین لکھا ہے [illegible] مین سال پنجاہ یا وہ گشت حنفی مذہب عمل کیا یا - دین اللہ دا سمجھ
بھی اچھا پڑھیا پڑیا ہے جس سے معلوم ہوا کہ اتنی مدت لکھوی صاحب نے دین اللہ تعالی کا حنفی مذہب
ہی سمجھا اور مقلد رہے پھر خدا جانے ان مذہب مقلدوں مین کیا برائی دیکھی کہ اُس مذہب کو چھوڑ کر لامذہب
بن گئے اور خلقت کو گمراہ کر دیا اور جس مذہب کو اللہ تعالی کا دین سمجھا تھا اُس سے تائب ہوئے جیسے
انکے والد مولوی بارک اللہ مرحوم کی کتاب انواع حنفیہ کی تردید کی اور خود انواع محمدی باسمی تالیف
کی جسمین تمام جہان کی نجاستین پاک بنا دین اور پہلے دین پر قرار نہ پکڑا اور جو شخص ایک دین
پر قرار نہ پکڑے اُسکو صابی جانتے ہین جیسا کہ خود لکھوی صاحب نے زینت الاسلام کے
حصہ دوم صفحہ ۹۵ کی سہ اوین بیت کا مصرعہ ثانی (صابی اوہ جو دینون پھریا ایک دین اقرار ون)
لکھوی کی تصنیف سے ہی معلوم ہوا کہ جو شخص ایک دین پر قرار نہ پکڑے اوسکو صابی کہتے
ہین پھر انواع محمدی مین صفحہ [illegible] کے بیت مذکورہ سے معلوم ہوا کہ مذہب حنفی خدا تعالی کا
دین ہے جس پر لکھوی صاحب نے خود پچاس سال عمل کیا اور صدہا لوگون کو اسکی تعلیم کی

پھر اس دین الٰہی کو تفسیر محمدی منزل دوم کے صفحہ ۱۴۳ مین گمراہی بتادیا جیساکہ لکھتے ہین
اس پہ بھی جو بن رسالے نال دیوچہ لکھدی پڑھدی آؤ۔ ہن اللہ سمجھ دتی کیون پئی جا سمجھیا ان ہاں کو راہی
اور اس ابیت کے حاشیہ مین اس دین حق سے پہلے تائب ہوکر عمر گذشتہ پر جو حنفی مذہب پر
عمل کرتی رہی تھی اور اس عمر پر موافق اہل سنت والجماعت کے خداتعالی کو زمان اور مکان سے
پاک سمجھتی رہی ہے نہایت افسوس کرتی ہین انا للہ وانا الیہ راجعون پہلے حافظ محمد نے انواع
فقیہہ اپنے والد کے نام چھپوائی اور مولوی عبداللہ صاحب کی انواع کا حاشیہ کیا اور ان دونو
کے چھپوانے مین بہت سا روپیہ کمایا بعدہ انواع محمدی بناکر اوسکی ابتدائی صفحہ ۳ مین انواع
بارک اللہ کے مسائل کو قیاسی جان کر گویا اسکی رد کیواسطے انواع محمدی چھپوائی اور اسمین
دعوی کیا کہ اس کے جمیع مسائل قرآن و حدیث سے ثابت ہین اور مسائل قیاسی کا مذہب
نہین مانا کرتے جیساکہ انواع مین لکھے ہین سب وہ چھ یا ساتھ ہی چیزین نفسی نجس یعنی قرآن و احادیث
سے وہی اشیاء مذکورہ پلید ہین اور علاوہ ان کی اور چیزین قیاسی نجس ہین تو قیاس کو تو
مانتے ہی نہین اور قیاس پر انکے نزدیک عمل کرنا شرک و بدعت ہے پھر یہ لوگ قیاسی پلیدی
کب پلید سمجھ سکتے ہین لہذا انھون نے لکھدیا کہ اصل ہر چیز مین طہارت ہے اب دیکھو انواع
محمدی کے اشعار لکھے جاتے ہین تاکہ اہل علم غور کرین اور ان کی فریبون سے واقف ہو جاوین
انواع مذکورہ کی صفحہ ۱۲ مین ہے ۵ بول غائط انسان تی گوشت خوک نجس اجماعون۔ لعاب
کتی ہور لید ان لہو حیض پلید شرعون * جو چیز قرآن حدیث ایتھان نفس حکم نجس دا آیا۔ ایتھان ہاں جون
جو کجھ نجس قیاسی لغتون حکم نہ پایا * پھر اسی صفحہ ۱۲ مین ہے ۵ بول غائط انسانون ہور بونے گوبر سارے
ایتھان پلیدی نفس نہین کجھ لدون ہا جبہ پیارے * یعنی انسان کے بول و غائط و لید کے سوا کسی
چیز مین نفسی پلیدی نہین ہے۔ پس ان کے نزدیک قرآن و حدیث سے یہی چیزین نجس ثابت
ہین اور بجز ان چھ چیزون کے قرآن مجید و حدیث شریف سے کوئی چیز پلید نہین ہے اور قرآن مجید
مین خنزیر کا گوشت ہی اللہ تعالی نے نجس فرمایا ہے اور اس کے اجزاء قیاسی نجس ہین نہ
قرآن و حدیث سے اور مسائل قیاسی پر ان کا عمل نہین ہے پھر صفحہ ۱۴ کا دوسرا شعر ۵
حرام حیوانان گوبر بول قیاسون نجس یقینی۔ جوین کتا گھیمار ڈ بلی خر ہاتھی نر مادینی * دیکھو صحیح

کہ تمام حرام حیوانوں کے بول و براز قرآن و حدیث سے پلید نہین قیاسی نجس ہین پھر
اسی صفحہ کا پانچوان بیت دیکھو ؎ ہی چیزان اصل طہارت مگر جہ ثابت نجس دلیلون
باہجہ دلیل نہ حکم کیجے کجہ اندر شرع جلیلون ؛ اس کا مطلب یہ ہوا کہ تمام حرام جانور یعنی کتے خنزیر
وغیرہ کا گوبر بول انہی نصی نجس نہین ہین کیونکہ اصل ہر چیز مین طہارت ہی اور قیاسی مسئلہ ان
کے نزدیک غیر مسلم ہے دیکھو صفحہ کا تیسرا بیت ؎ جو اصحابان اجماع نہ ثابت کہن
امام قیاسون - یہ اپہ دلیل ضعیف ہی ظنی نہین یقینی خاصون ؛ اور اسی صفحہ کا اخیری
شعر ؎ فراوہان بہت قیاسی مسئلون کا نوجہ ہولائے - آپ ہوئی گمراہ ہوئون نا لوگ بھلائے
اور صد کا پہلا شعر ؎ ابن سیرین جو کہیا سید یقین قیاس اول جس کیتا - اوہ ابلیس آیا جو
بجہا اسد ہاراہ نہ لیتا ؛ پس ان کے نزدیک جب مسائل قیاسی ایسی ہین تو سوائے چہ یا
سات چیزون کے جو قرآن و حدیث سے نجس ہین اور باقی تمام چیزین قیاس سے پلید ہین نہ قرآن و
احادیث سے اور قیاس کے عاملین کو یہ لوگ بدعت و شرک سمجھتے ہین تو سوائے چہ یا سات چیزون
کے اور کسی چیز کو کیونکر پلید سمجھتے ہین غور کا مقام ہے کس قدر اسلام کی توہین ہے اس پر جو شہر کے
چمار بھی کیون نہ ہنسی اوڑا وینگے کہ انسان کا بول و براز نجس ہووے اور کتے خنزیر سور وغیرہ
کا پاک ٹھہرے قرآن مجید کی سورۂ اعراف پ ۹ دوسرے پاؤ کے اخیری آیت
ویحل لہم الطیبات ویحرم علیہم الخبائث - یعنی حلال ہین انکو ستھری چیزین اور
حرام ہین اونپر پلید چیزین دیکھو قرآن مجید سے صاف ظاہر ہے کہ جس قدر کہانے کی حرام چیزین ہین
وہ سب پلید ہین اور - ان کے نزدیک خنزیر کے مدبوغ چمڑے پر نماز درست ہی دیکھو
انواع محمدی کے صد ۲۱ اکو ؎ چم مردار دباغت کیتیاں پاک نبی فرمایا - اذا دبغ الاہاب
فقد طہر مسلم لیایا ؛ اگر ان کے نزدیک خنزیر کا چمڑہ پاک نہ ہوتا تو اوسکو اور مردار سے
مستثنیٰ کر دیا ہوتا اور جمیع مرداروں میں خوک بھی داخل ہے پھر دیکھو ان کے نزدیک تھوڑا پانی
اور بہت پانی اور جاری اور ٹھہرے اور مستعمل اور غیر مستعمل اور دو قلہ پانی اور کم
دو قلہ مین بھی فرق نہین ہے دیکھو انواع محمدی صد ۹ سطر اول سے چہ تک ؎
ہے پانی پاک تے پاک کنندہ آپ نبی فرمایا | ایہ دونوین صفتان اوسدے جا تجان نہین تغیر پایا

جان رنگ یا بو یا مزہ پانی دا چیز پلید و نجاوی نہ پانی پاک نہ پاک کنندہ اوہ پانی بیکار ہے
فرق نہین وچ تھوڑے بہت دو قلہ یا گھٹ پانی نہ جاری کھڑا نہ مستعمل وچہ فرق حدیثون جانی
پہلے بتلائیے کہ وہ کونسی حدیث ہے کہ جسمین تھوڑے اور بہت اور کھڑے اور جاری پانی مین کچھ
فرق نہین ہے بعیر جب تھوڑے اور بہت پانی مین فرق نہین تو خواہ وہ گھڑے مین ہو یا کوزے
وغیرہ مین تو یہ پانی بھی مثل حوض کے ہوا اور جاری پانی مثل دریا وغیرہ اور ٹھیرا پانی اگرچہ
کسی جگہ ٹھہرا ہوا ہے وہ بھی یکسان ہے اور مستعمل پانی جو بعد استنجے کے زمین پر جمع ہوتا
ہے وہ مثل غیر مستعمل کے ہے پس جب یہ پانی یکسان ہوئے تو پھر جب اسقدر ان چھ یا
سات چیزون مین سے جنکو یہ لوگ پلید سمجھتے ہین گھڑا پانی یا کوزہ یا پیالہ مین پڑ جائے
جس سے اس کوزہ وغیرہ کا رنگ یا بو یا مزہ بدلجائے تب وہ پانی پلید ہوگا ورنہ جتنی
پلیدی سے ان اوصاف مین سے کوئی وصف نہ بدلے تب تک وہ پانی پاک ہے
یہ مطلب انواع محمدی کے شعرون کا ہے۔ پناہ بخدا۔ اور جہان حافظ صاحب نے لکھا ہے کہ تھوڑے
پانی مین پلیدی نہ ڈالنی چاہیئے پس اگر پلیدی نجس ہوئی تو اسکو نجس تحریر کردیا ہوتا
یہ فقط طبعی کراہت کیلئے لکھا ہوگا ورنہ جب جاری اور مقید پانی مین فرق نہین تو پلید
کیونکر ہوا۔ تحریر ترجمہ اصل شاہ ولی اللہ دہلوی علیہ الرحمۃ کے فارسی فتح الرحمان کو نقل کرنے مین
لکھوی نے کیا گستاخی کی ہے پہلی آیت وما اہل بہ لغیر اللہ پارہ دوم مین قید (وقت
ذبح بجھو دہی) اور آیت ان الذین تدعون من دون اللہ عباد امثالکم مین
اپنی طرف سے لفظ یدعون کا ترجمہ خوانید یعنی پکارنا لکھدیا ہے اور آیت لہ دعوۃ الحق
والذین یدعون من دونہ لا یستجیبون مین (مراد ازانہ بحاجات و نیاز کنند
و دعائے طلبند) پس اتنی عبارت ترجمہ فارسی مین اپنی طرف سے لگادی ہے نعوذ باللہ
من ذلک۔ اور اسیطرح آخر سورہ فاطر مین تعبدون کے معنی ترجمہ شاہ ولی اللہ فتح الرحمان
مین پرستید یعنی جنکو پوجتے ہو اور لکھوی نے اپنی طرف سے اوسی فارسی ترجمہ مین (و
بخوانید) یعنی جنکو پکارتے ہو یہ لفظ بخوانید کا اپنی طرف سے اضافہ فرمایا ہے اور اسیطرح
سورہ مومن کے چھٹے رکوع مین والذین یدعون کے نیچے ترجمہ فارسی مین

می پرستند یعنی جنکو کافر پوجتے ہین اور لکھوی صاحب نے اپنی طرف سے می پرستند و می خوانند بس یعنی وہ
جنکو پکارتے ہین اور آنانکہ یعنی وہ لوگ پس یہ تو لکھدیا ہے کہ لوگون کو شبہ پڑجاوے کہ لوگ خاص ہی مراد
ہین اور لفظ کافران کا ترجمہ اصل سے چھوڑ دیا ہے تاکہ لوگ سمجھین کہ اس آیت سے کافر مراد نہین ہین نعوذ باللہ من
ذالک پس یہ لوگ مصداق ہین اس آیت شریفہ کے نؤمن ببعض ونکفر ببعض کے یعنی
ان لوگون کی ضد ہے کہ قرآن مجید مین بھی کمی بیشی کردیتے ہین اور سورہ زمر رکوعہ چہارم آیت قل افرأیتم
ما تدعون من دون اللہ - الآیہ کے ترجمہ فتح الرحمن مین کاشفات کے نیچے لکھا ہے آیا این بتان
دفع کنندہ سختی او ستان مستند یعنی یہ بت انکے یعنی کافرون کی سختی اور بلا کو دفع کرسکتے ہین یعنی نہین اور
لکھوی صاحب نے یہان یہ چالاکی کی ہے کہ لفظ بتان کو ساتھ لفظ معبودان کے بدلا دیا ہے تاکہ انبیا اور اولیا
بھی بتون مین شامل ہوجائین نعوذ باللہ من ذالک - اور آیت ومن اضل ممن یدعون من
دون اللہ الآیۃ - یعنی اس آیت مین وهم عن دعائهم غافلون کے نیچے ترجمہ فارسی شاہ
ولی اللہ صاحب نے فتح الرحمان مین یون فرمایا ہے و این معبودان باطلہ یعنی مراد بت ہوتی ہین
پس لکھوی صاحب نے لفظ باطلہ ترجمہ سے اڑا دیا ہے تاکہ لوگون کو شبہ ہو کہ معبودون سے مراد انبیا
و اولیا وغیرہم عام ہین اور سورہ یونس آیت وما یتبع الذین یدعون من دون اللہ
الآیۃ مین حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے پرستش یعنی بندگی اور عبادت کا معنی کیا ہے
اور لکھوی نے اس معنے کو متشابہ کرنے کو اتباع کرتے خوانند یعنی پکارتے ہین لکھدیا ہے - پس معلوم ہوا کہ جو شخص اپنی
گمراہی سے قرآن المجید کی اصل ترجمہ مین ایسی کمی بیشی کردیے پس اسکی تفسیر کا حال کیا ہوگا پناہ بخدا
یہ لوگ خدا تعالی سے ہرگز نہین ڈرتے جسکو شک ہو وہ زینت الاسلام اور تفسیر محمدی کے ترجمہ
فارسی کو ترجمہ اصل سے مقابلہ کرلے یہ کمی بیشی لکھوی صاحب نے زینت الاسلام مین کی ہے نیز
اسمین یہ لکھا ہے سادی سند قرآن حدیث یا قول اصحاب امامان - سند تساڈی جاہل میر
یا بھیڈان چال عوامان ۞ یہ بیت حصہ دوم زینت الاسلام مین لکھا ہے جس سے ثابت ہوا کہ قول
صحابہ و ائمہ مجتہدین کا بھی مثل قرآن و حدیث کے حجت شرعی ہے اور انواع محمدی کی ابتدا مین اسکے
برخلاف لکھا ہے جو اصحابان اجماع نہ ثابت کہین امام قیاسو ہے اوہ دلیل ضعیف نے ظنی نہین
یقینی خاصون ۞ اب عمل انواع کی بیت پر کیا جاوے یا زینت کی بیت پر اور مولوی اسمعیل نے تنویر العینین

اہل اسلام کو واضح ہو کہ مولوی خلیل احمد انبیٹھوی جو بہاولپور مین ... مدرس اول
عربی کا تھا او سنے ایک کتاب مسمی براہین قاطعہ فی تردید انوار ساطعہ مولفہ مولانا عبد السمیع صاحب
قادری بنائی ہے جسکے صفحہ ۵۱ مین لکھا ہے کہ حضرت محمد مصطفی احمد مجتبی فخر الاولین والآخرین شفیع المذنبین رحمۃ للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کا

بایزید بسطامی اور شیخ فریدالدین عطار اور مولانا عبدالرحمن جامی وغیرہ سب کو کافر جانتے ہیں جیسے ہماری مولوی نور محمد
مولف شہباز اور شبیر طریقت میں اور احمد یار نے شاہ طہور میں لکھا ہے اور جو لوگ کہتے ہیں کہ نور محمد مقلد تھا اور اسکا
جواب تمہارے ہی اہلسنت بھی دیتے ہیں کہ بہتیرے مقلد ہوئے تھے اور صوفیا کرام کے دشمن تھے جیسے محمد نجدی کہ وہ سب مقلدین کو
کافر اور مشرک سمجھتا تھا اگرچہ بظاہر حنبلی مذہب کی طرف منسوب تھا اور حقیقت میں سب مذہب والوں کو
کافر سمجھتا تھا چنانچہ علماء حنابل نے اسکی تردید میں کئی رسائل لکھے جن کا ذکر رسالہ میں گزر چکا ہے پھر اسکی
کتاب التوحید سے معلوم ہوتا ہے کہ عقیدہ نجدی کا تمام اہلسنت سے مخالف ہے لہذا اگر اسکا حکم اوسکے ملک کے علماء شریعت
نے لگایا جیسے محدث ابن جوزی نے باوجود مقلد ہونے کے صوفیا کرام کا دشمن تھا لہذا اوسنے صوفیا کرام کی تردید میں ایک کتاب
مسمی بہ تلبیس الابلیس لکھی اور محقق محدث عبدالحق دہلوی نے کتاب مجمع البحرین میں ان متصوفیوں کا فرقہ لکھا ہے جن میں شامل
کیا ہے جو صوفیا کرام کو دشمن ہوں اور ان کو کافر کہیں اور ان کے کلام میں شک و شبہ کریں یا دست کرنا ہمارے میں
ہے دیکھو تحقیق الکلام غلام علی قصوری نے ختم المشتری ۔ **اہلسنت** ۔ واہ صاحب خوب ہی سمجھا کہ سیانا کوا
نجاست پر جاتا ہے اور کتے مردار وغیرہ کو بھی اکثر کھایا کرتے ہیں سو ویسے ہی تم لوگ بھی حلال عمدہ چیز یعنی تقلید امام
اعظم رضی اللہ عنہ کی چھوڑ کر نجدی اور ہندی اور لکھوی کے پیچھے لگے اور پھرتے ہو جو تخمینا سوا سو سال سے محمد نجدی کا
ظہور ہوا ہے اور اوسکو قبول کیا اور امام اعظم رضی اللہ عنہ کہ جنکا ظہور بارہ سو سے ہیں تھا اون سے انکار کیا الیس نہ آنکا کل
عقائد تو سمجھ لیا اب انکے عملیات بیان فرمائیں ۔ **لا مذہب** ۔ ہاں صاحب سنئے ہم لوگ تیرہ رکعت سے زیادہ نفل تہجد
رات کو بدعت جانتے ہیں جیسے ہماری کتاب معیار الحق میں نذیر حسین نے لکھا ہے اور اسیطرح تمیہ احصہ رات سے زیادہ
جاگنے کو اور ہم لوگ مطلقہ ثلثہ کو پہلے ہی خاوند سے بخلاف ائمہ اربعہ اور تمام اہلسنت کے نکاح کر دیتے ہیں دیکھو ہماری
کتاب ظفر مبین محمدی طرز میں ۔ اور اسکا ان کی قبل نہ دیتے ہیں نکاح کر نسخ بجز ازالہ کے نزدیک نسل قرن نہیں ہوتا
دیکھو ہماری کتاب فاتحہ قلوب مولفہ محمد سعید اور ہمارے نزدیک بجز سور کے تمام زیوران سب حلال ہیں دیکھو
فتح المغیث مولفہ نواب صدیق حسن خان اور سوا گائے اور اونٹ بکری کے جو بہت سے جانور ہیں زکوۃ واجب نہیں نہ مال تجارتی
میں اور تندرست و توانا کو ہمارے یہاں زکوۃ دینا جائز نہیں جس سے معلوم ہوا کہ جو آٹھ گروہ قرآن مجید میں مصرف
زکوۃ کے ٹھہرائے گئے ہیں وہ سب کے سب ہمارے ہی ہوں تو ان کو زکوۃ دیجاتی اگر المئین سے کوئی گروہ بیوہ ہو تو اور تندرست
ہو تو اسکو زکوۃ دینا منع ہے جیسے میاں خدا بخش سنہ برالہ کا یہی عقیدہ ہے اور بجز کسی عقدہ شرعی کے ہمارے ہیں وہ وقت
نمازیں جمع کرلینا درست ہے دیکھو ہماری کتاب معیار الحق و دراسات اللبیب وغیرہ میں اور اجماع امت جسکی سند ہمکو
معلوم نہ ہو شرع میں درست نہیں دیکھو ہماری کتاب معیار الحق مطبوعہ ... اور ہمارے نزدیک شریعت ملی جلی دو
چیزیں ہیں قرآن اور حدیث ۔ فقط اور اجماع و قیاس سے حجت پکڑنی جائز نہیں جیسے ہماری کتاب نہج المقبول مولفہ
نور الحسن بن نواب صدیق حسن خان میں اور ہم لوگ رجعت کے بھی قائل نہیں یعنی جو حضرت محمد مہدی علیہ السلام کی حجت
میں مرے ہیں وہ انکے زمانہ میں قبل قیامت زندہ ہوکر اونسے مستفیض ہونگے جیسا کہ ہماری کتاب دراسات اللبیب میں لکھا ہے
اور وضو میں بجائے پاؤں دہونے کے مسح کرلینا درست ہے جیسا ہمارے فتاوی ابراہیمیہ میں لکھا ہے اور ہمارے یہاں عبدالنبی
عبدالرسول و غلام محمد غلام علی غلام محی الدین نبی بخش پیر بخش وغیرہ نام رکھنے شرک ہیں دیکھو کتاب تقویت الایمان و زینت
الاسلام وغیرہ اور شراب اور پیشاب گدھے کا اور سور خوار کا بھی ہمارے یہاں پاک ہیں دیکھو ہماری نہج المقبول اور فتح المغیث اور
سوا آٹھ چیز کے وہ موت انسان خون حیض و نفاس گوشت خوک کتے کا آب دہن اور اوسکا گوبر ان کے سوا اور چیزیں
پاک ہیں جسکو ہماری کتاب فتح المغیث اور انواع محمدی اور روضۃ الندیہ میں نواب صدیق حسن نے لکھا کوئی چیز ان سات
کی بجاے حرمت نہیں اور اصل ہر چیز میں طہارت ہے اور نماز میں ستر قبل و دبر کا ہی ڈھانپنا فقط لازم ہے نہ اور بدن کا دیکھو کتاب
نہج المقبول اور ہمارے نزدیک گھوڑے اور حماری اور تھوڑی اور بہت اور مستعمل اور غیر مستعمل پانی میں کچھ فرق ہے

اہلسنت ۔ بھلا جی لامذہب صاحب ہمنے آپکا محمدی ہونا بخوبی سمجھ لیا اب آپ بتائیے کہ آپ اہل قرآن کیونکر مخصوص ہوئے حالانکہ تمام اہل اسلام اہل قرآن ہی ہیں + **لامذہب** ۔ جناب ہم موحد اور محمدی لوگ اہل قرآن اس جہت سے کہلاتے ہیں کہ قرآن مجید کی تفسیر اپنی رائے اور قیاس سے کیا کرتے ہیں جیسے ہمارے شیخ النجدی نے اپنے محمد کو یہ تعلیم بخوبی کردی تھی کہ پہلے لوگوں نے جو تفسیریں لکھیں ہیں وہ لائق اعتبار و عمل نہیں ہیں تم اپنی فکر اور قیاس سے تفسیر کیا کرو جو خود نہ پڑھ جانتا ہو وہ دوسرے سے سنکر تفسیر بنا لیا کرے سو ایسا ہی ہم نجدیوں نے اپنے محمد نجدی کے فرمودہ پر عمل کیا جیسے ہمارے شیخ الہند مولوی اسمعیل دہلوی نے کتاب تقویت الایمان وغیرہ میں آیات قرآنی کی تفسیر تفاسیر اہل سنت والجماعت کو بالائے طاق رکھکر اپنی فکر اور قیاس سے تفسیر کی ہے کما لایخفی علی الماہر اور ایسا ہی ہمارے شیخ البنجاب محمد لکھوی نے زینت الاسلام میں اور بعض جگہ تفسیر محمدی میں جیسے عزیر علیہ السلام کے قصہ سے عدم سماع موتی کو ثابت کیا ہے اور آیہ وما اہل سے قید بوقت ذبح اڑا دی ہے جسپر تمام مفسرین کا اتفاق بلکہ مترجمین جیسے شاہ ولی اللہ و شاہ عبد القادر و شاہ رفیع الدین وغیرہ اپنے اپنے ترجمہ میں ذبح کے وقت کی قید برابر لکھتے ہیں اور کئی جگہ اصل التفاسیر سے مخالفت کی ہے اسی جہت سے ہم اہل قرآن ہیں ورنہ ہمارے اور اہلسنت میں کوئی تخصیص نہ ہوتی اہلسنت بھی اہل قرآن ہی تھے نیز ہم لوگ کبھی کبھی صریح قرآن مجید سے مخالفت بھی کر لیتے ہیں جیسے تحفۃ المومنین کے صفحہ ... میں پھوپھی سے نکاح کرنا جائز لکھا ہے اور مولوی اسماعیل نے تقویت میں لکھا ہے کہ کسی دن کا نحس سمجھنا شرک ہے سو یہ بھی قرآن مجید سے مخالفت ہے کیونکہ ... قرآن پاک میں ہے کہ فرمایا اللہ تعالی نے نحس دنوں میں کفار پر عذاب نازل کیا ۔ دیکھو سورہ قمر رکوع اول پارہ ۲۷ میں آیہ کریمہ **انا ارسلنا علیہم ریحا صرصرا فی یوم نحس مستمر** ٭ اور شفاعت انبیا و اولیا قرآن سے ثابت ہے اور ہمارے غبوح ثلثہ اسکے منکر ہیں ۔ **اہلسنت** ۔ بھلا جی ہمنے آپکا اہل قرآن ہونا بھی سمجھ لیا پس اب یہ بتائیے کہ اہلحدیث کیونکر ہیں ۔ **لامذہب** ۔ ہاں صاحب سن لیجئے ہمارے شیخ الہند نے تقویت الایمان میں استخارہ کو جو متواتر حدیثوں سے ثابت ہے اوسکو شرک لکھا ہے دیکھا ہم کیسے موحد اور اہل حدیث ہیں دوم ہم لوگ حدیثوں کی شرح بخلاف محدثین مقبولین کے اپنی فکر اور قیاس سے کیا کرتے ہیں جیسے تقویت الایمان اور زینت الاسلام وغیرہ میں محدثین کے خلاف حدیثیں لکھکر فائدے اپنی گمراہی کے موافق لکھ دئیے ہیں تاکہ لوگ طریقہ شیخ النجدی کے متبع ہو جائیں نیز جو حدیث ہماری خواہش نفسانی کے موافق ہوتی ہے اسکو ہم لوگ مضبوط پکڑ لیتے ہیں اور جو حدیث مخالف ہماری خواہش نفسانی کے ہو گو وہ کیسی ہی صحیح حدیث یا مرفوع یا حسن بلکہ متواتر ہو اوسکو بھی ہم بالائے طاق رکھ دیتے ہیں جیسے تمہارے رسالہ شمول الوہابیہ کی مدعی حدیثیں ہماری اہلحدیث کے موافق نہیں ہیں لہذا ہم اہل حدیث کہلاتے ہیں اور نیز یہ خطاب محدثین کو لائق تھا جو کتب حدیث کی مولف ہیں ۔ **اہلسنت** ۔ ہمنے آپکا اہل حدیث ہونا بھی بخوبی سمجھ لیا ہے اب یہ فرمائیے کہ تم لامذہب اور غیر مقلد کیوں کہلاتے ہو ۔ **لامذہب** ۔ سنئے صاحب ہم لوگ امام اعظم رضی اللہ عنہ کی تقلید نہیں کرتے حالانکہ وہ صحابہ کے دیکھنے والے تابعین میں داخل ہیں جو زمانہ خیر القرون سے محسوب ہے جیسے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث صحیح میں **خیر القرون قرنی ثم الذین یلونہم ثم الذین یلونہم** اور انہوں نے صحابہ کے جمال دیکھے جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھنے والے تھے اور انہیں سے حدیثیں سیکھیں اور چار ہزار استادوں سے علم سیکھا اور ورع اور تقوی میں بھی یکتا تھے باوجود اس کے ہم لوگ محمد نجدی کے متبع ہوئے لہذا ہم حنفیوں کے مقابلہ میں محمدی کہلاتے ہیں جو شر القرون میں پیدا ہوئے اور علماء اہلسنت نے اسپر کفر اور ارتداد کا فتوی دیا اسکی ہم جان نثار ہیں اور اسی محمد نجدی کے سلسلہ میں ہمارا داخل ہونا ثابت ہوتا ہے تمہارے رسالہ شمول الوہابیہ فی سلک النجدیہ سے جو تقویت الایمان اور زینت الاسلام جو کتاب التوحید سے ملتا ہے اور ائمہ اربعہ کی تقلید میں اور شیخ طریقت کی مریدی کو ہم ایک کفر اور شرک سمجھتے ہیں جیسے ہماری کتاب اعتصام السنۃ مولفہ مولوی عبد اللہ مراد آبادی

بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۴۴ محمدی کہلاتی ہین لکھوی وغیرہ بھی آپکو یارسول اللہ کہنے کو ہم شرک جانتے ہین جیسے ہماری زینت الاسلام وغیرہ مین دور سے بنداء خطاب پکارنے کو شرک لکھا ہے اور ہم عقیدہ رکھتے ہین تبلیغ احکام مین انبیا علیہم السلام سے بھول چوک ہوگئی ہے جیسا کہ ہماری کتاب رد تقلید بالکتاب المجید مولفہ مولوی محمد حسین بٹالوی اور ہم عقیدہ رکھتے ہین کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر مین بوسیدہ ہوگئے ہین جیسے ہمارے شیوخ ثلثہ نجدی و ہندی و پنجابی کی تحریر سے واضح ہوچکا ہے رسالہ مذکور مین اور ہم یہ بھی عقیدہ رکھتے ہین کہ آپ کو اپنی حیاتی مین اپنے خاتمہ کی بھی خبر نہ تھی پھر امت کا حال قبر مین بوسیدہ ہونیکے بعد کیونکر جان سکتے ہین اور حیات النبی ہونا تو بجائے خود رہا ہم انکو خاک در خاک بوسیدہ ہوا سمجھتے ہین اور بعد حج کے زیارت انکی روضہ کے لئے جانا شرک سمجھتے ہین جیسے ہمارے شیوخ اول و ثانی نے اسکی تصریح کردی ہے اور ہم لوگ شیطان لعین سے آپ کا علم کہین کمتر سمجھتے ہین اور آپ کی مجلس مولود کو "یا جیسے کنھیا کا سانگ" ہنود کفار اور روافض اہلبیت کی نقل کرتے ہین جیسے ہمارے شیوخ الکفار کا عقیدہ ہے اور یہی عقیدہ ہے ہمارے میان رشید گنگوہی اور خلیل انبیٹھوی اور علماء دیوبند وغیرہ کا جیسے ہماری کتاب براہین قاطعہ کے صفحہ ۱۴۸ مین موجود ہے۔ اور ہم یہ بھی عقیدہ رکھتے ہین کہ شام سے جو سور کی چربی کا پنیر آیا تھا پس اوسکو آپ نے بلا پرسش کے نوش فرمایا جیسے ہماری کتاب اظہار الحق مین موجود ہے اور ہمارے شیخ امرتسری نے رسالہ تحقیق کلام مین لکھا ہے کہ حضرت کو مطلق عصمت یعنی پاکدامنی نہین اور ہمارے شیخ الشیوخ الکفار نجدی علیہ اللعنۃ القہار کا عقیدہ مشہور ہے کہ محمد علیہ السلام سے میرا عصا بہتر ہے کہ اس سے مین موذیات کو مارتا ہون اور وہ محمد میرے کسی کام نہین آتا دیکھو صاحب یہ اعتقاد اور محبت اور ایمان ہے ہمارا محمد عربی کے ساتھ اور ہم منسوب ہین طرف محمد نجدی کی جو ہمارا ابرا ہنما اور ہادی ہے اگر وہ نہ ہوتی تو یہ توحید اور یہ مرتبہ اوس محمد کا ہمکو کون بتلاتا جناب۔ اصلی چار محمد ہین ایک محمد عربی دوسرے محمد افریقی جو شہر ہرگام مین پیدا ہوا تھا جسکا مفصل حال مذکور ہوچکا ہے رسالہ مین تیسرے محمد نجدی جو محیۃ لکھوی پس ہم لوگ غالبا محمد نجدی کی طرف منسوب ہین لہذا اسکی کتاب التوحید کا ترجمہ ہمارے شیخ الصنادید اسمعیل نے ہندی بولی مین کیا جس سے تمام جہان مین عقیدہ محمد نجدی کا ظاہر ہوا لہذا ہم لوگ محمدی مشہور ہین ہم تمہاری طرح محمد عربی کیطرف منسوب ہوتے تو محمدی کہلاتے کیونکہ وہ محمدی تو اظہر من الشمس ہین اور ہر ایک فرقے والا ان کو محمدی سمجھتا ہے ہم لوگ جو نئے محمدی تھے ہمکو شہرت نہ ہونیکی ضرورت تھی لہذا ہم محمدی کہلاتے ہین اور ہمارا محمدی کہلانا

145

۱۴۹

مین لکھاہی کہ قول صحابہ کا بھی دلیل شرعی نہین کیسی مخالفت ان لامذہبون مین ہی اور نواب صدیق حسن خان نی کتاب ترجمان وہابیہ ص ۹۳ مین وہابیون کو بدخواہ لکھاہی اور مولوی محمد حسین بٹالوی نی کتاب اشاعۃ السنۃ مین وہابیون کو باغی اور نمک حرام لکھاہی کیسی مخالفت ہی اور لکھنؤ صاحب نی وہابیون کو اللہ والی اور رحمان والی لکھاہی اور رسالہ شیر شریعت مین جسکو لکھنؤ صاحب نی نہایت تصحیح سی خود چھپوا کر شائع کیاہی اسمین وہابیون کو بدعتی لکھاہی پھر زینت الاسلام کی ص ۳ مین ہی ۵ بھی کہین دلیل جو پوری ہی ہوں کو جو ٹھی حجت بیانہ جاوسکتی یا ہیچ وسیلے بادشاہانون ملیا ہوں اس جاوے یہ تفسیر عزیزی کی برخلاف ہی جیسا کہ اهدنا الصراط المستقیم کے ذیل مین شاہ عبد العزیز قدس سرہ العزیز لکھتے ہین جنکو لکھنوی نی مجتہد اور آفتاب ہند تفسیر مین لکھاہی کہ جب کوئی بادشاہ کو ملنا چاہتاہی تو پہلی سپاہی سی ملاقات کرنی چاہئے تاکہ وہ سپاہی اوسکو رسالدار تک پہنچادے اور وہ آگی پہنچاوی اور وہ وزیر تک پہر اوسکی وسیلہ سی بادشاہ کی ملاقات نصیب ہو اگر سب کو چھوڑ کر پہلی ہی بادشاہ تک جانا چاہی تو وہ دھکیلا جاتاہی اسیطرح اولیا اللہ کی وسیلہ سی خدا تعالی کی قربت حاصل ہوتی ہی ورنہ نہین۔ دیکھو لکھنوی جنکو مجتہد سمجھا انکی بھی تردید کرتاہی پھر زینت الاسلام کی حصہ اول کے صفحہ ۳۴ مین ہے جو دینہ دھونڈیان دیوا دہوندھی ان نو حمق کہئی۔ جو اللہ ہوندیا غیر ون سنگی ہمدکی نا نو لیئی۔ پھر اسی شعر کی تردید جواہر الاخرت مین جو لکھنؤ صاحب نے خود کر دی ہی جیسا کہ لکھتی ہین ف کہ قیامت کو جب تمام لوگ اٹھائی جائینگے اور جلال الہی سی یہ لوگ کانپینگی پہر اس حالت مین سب جمع ہوکر کہینگی کہ کوئی اپنا شفیع بنا ئین چنانچہ بڑی بڑی مرسلو نکی پاس جائینگی اور آخر الامر حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی پاس اوینگی آپ شفیع ہوکر خدا تعالی سی انکی سفارش کرینگی۔ دیکھو اللہ تعالی کے ہوتی ہوئی تمام ادنی و اعلی کیون سفارشی طلب کرینگی گویا اپنی تحریر سے لکھنؤ صاحب خود احمق ہوئی کیونکہ دن بعث کی ہوتی ہوئی یعنی اللہ تعالی کی ہوتی ہوئی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیطرف سب لوگ متوجہ ہونگی

مولوی اسمعیل کے کفریات کا نمونہ

اسمعیل نے تقویت کی ص ۵۰ مین دعوی برابری حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی کیا اور خدا بخش

منہ الوالی ہے جو ورقہ رسالہ مین اسکو لکھا ہے بعض لکھوی صاحب کی مرید میان خدا بخش نی اپنی چو ورقہ
رسالہ مین لکھا ہی کہ تندرست اور کمانیکو زکوۃ دینا حدیث ابوداؤد سے منع ہے اور اس کی کروعنا
فی زینت الاسلام کی حصہ صفحہ ۹۱ مین شاگروہ مصرف زکوۃ کیلئے قرآنمجید سے خاص کئے ہین ۵ مصرف ست
زکوۃ ان مین انہا ان جو وجہ قرآن دی آئے ۔ وجہ کل کتابان مین ہی سنی عام غنی نہ پائی ۔ پانچ فقیر دوئم مسکین تیسرے عامل چو
بادشاہی ہو ۔ مکاتب ۔ قرضائی غازی ستوین ہی ۔ پس خدا بخش نے آدہ ہیر کی بھی سخت مخالفت کی ہے
کیونکہ خدا بخش کی نزدیک مصرف زکوۃ کیلئے بیماری اور بیکاری شرط ہے جیساکہ اسنی لکھا ہے اور لکھوی نے
قرآنمجید سے جو ساگروہ خاص کئے ہین تو کیا مسکین یا فقیر یا راہی یا غازی وغیرہ جب تندرست ہون تو انکو
زکوۃ دینا منع ہے اور اگر قرضائی کماؤ ہو تو کیا اسکو بھی زکوۃ دینا منع ہے لیکن آیت کی ساتھ حدیث منسوخ
ہو سکتی ہے اور حدیث سے آیت منسوخ نہین ہو سکتی ۔ مولوی عبد اللہ مراد آبادی نی کتاب اعتصام السنۃ
فی قامع البدعۃ مطبع کانپور کے صفحہ ۳۰ مین لکھا ہے اب دیکہو تم طرف انکی کہ کافر ہوا ہمین اور وہ نافرمانی کرتا
ہے اللہ اور رسول اس کی کی بسبب محبت باپ دادون کی اور مان دادی کی اور بھینو کی اور غیرہ بعضون کی
اور اسیطرح کافر ہوئی محبت مذہب ائمہ اجمعین کی کہ بہتہر الیا انکو سوادیون نی اور تصنیف کیا واسطی تائید مذہب کی
کتابین حیلون کی اور وہ کتابین فقہ اور اصول کی ہین جیسی توضیح و وقایہ کی اور تلویح اور ہدایہ کی اور اسیطرح
کافر ہوئی محبت طریقہ اربعہ مین جیسی چشتیہ و قادریہ و نقشبندیہ کہ بہتہر الیا اوسکو درویشون نی ۔ پس مولوی
عبد اللہ کی نزدیک مولوی اسمعیل کافر ٹھہری کیونکہ اسنی ائمہ مجتہدین کی اطاعت کو اطاعت خدا و رسول کی لکھی
ہے دیکہو رسالہ امامت و خلافت اور مولوی عبد اللہ نی امامون کی تابعداری لکھی ہے اور اسمعیل نے جائز کی ہے اور مولوی
نور محمد شہباز والی کی نزدیک مولوی عبد اللہ خود کافر ٹھہرے جیساکہ مولوی نور محمد نی شہر شہ لعت مطبوعہ فیروزپور
کی صفحہ ۱۴۲ مین لکھا ہی ۵ سو چارون مذہب کی حرص و ہوا ہی ۔ وہ بدعت ہی یا کفر و دوغ ۔ اسکی ہی مسائل منفق
چارون مسلم ۔ خلاف مسلہ واللہ اعلم ۔ وہابی فرقہ بدعت مین گرفتار ۔ مذہب چار مین تخمین بے انکار ۔ امام اعظم
کی مذہب سے مین بیزار ۔ دکہا دیکہی کی مذہب مین گرفتار ۔ اور حافظ محمد نی اس رسالہ کی صحت پر دستخط کیا ہوا
ہے بلکہ خود اوسنی طبع کرائی تھی پس اس لحاظ سے لکھوی صاحب بھی اس مین شریک ہوئی اور شہباز مین بھی
ایسا ہی ہے ۔ اور ان کی پیر نواب صدیق حسن خان قنوجی نی دوسری مولوی کو ندا سے پکارا ہے جو اسمعیل اور
لکھوی کی اتفاق سے شرک ہے اسیطرح نواب نے سفر زیارت حضرت کا جواز ثابت کیا ہے جو باتفاق نجدی و شرک ہے

۱۵۰

مولوی اسمعیل کی صراط مستقیم اور رسالہ امامت و خلافت خود مولوی اسمعیل کے کافر بنانے میں جیسے رسالہ میں
مذکور ہے اور مولوی نور محمد کا رسالہ الحیات مخالف شہباب کی ہے لکھی ہوئی وہابیونکو اللہ والی کہا منہج المومنین
مین سبحان والی اور محمد حسین بٹالوی نے اشاعۃ السنۃ کی جلد ۱۱ مین وہابیون کو باغی اور نمک حرام کہا اسیطرح
صدیق حسن نے ترجمان الوہابیہ مین اور مولوی نور محمد نے انکو رسالہ شیر شریعت مین بدعتی لکھا ہے
اور مولوی ہشیارپوری نے اپنی مسدس مین وہابیونکو مشرک کہا ہے کیسی تقریظ افراط تفسیر محمدی
اور انواع محمدی وغیرہ کتابون کا جو حافظ محمد نے کی بابت تالیف بیع کر دیا ہے بس یہ بیع کسن دلیل سے حلال
ہے مفصل جواب آیت و حدیث یا فقہ سے لکھا جاوے اور یہ کسن چیز کی بیع ہوئی وہ کونسی جنس ہے اور بدعت
کہانسے جاری ہوئی لکھوی صاحب حبیب حقانی وہابیونکو اللہ والی بنایا ہے حالانکہ یہ بارہوین صدی کے آخیر مین نجد سے محمد بن
عبد الوہاب نجدی سے شروع ہوئی ہین پھر افسوس ہے کہ میان خدا بخش نے وہابیونکو تو اللہ والی مان لیا
اور مقلدین جو دوسری صدی کے بعد امام رضی اللہ عنہ جو دین کے بڑے امام ہین انکے مذہب پر چلنے والونکو بدعتی
لکھدیا یہ کیسا خلاف انصاف ہے جو تھوڑی سی مدت بعد نکلے وہ تو رحمانی اور اللہ والے ٹھہرین جو حقیقت مین
باغی اور نمک حرام اور بدعتی ہین بقول علماء شما اور مقلدین ائمہ مجتہدین جو بقول آنحضرت اہل سنت
مین وہ کیونکر بدعتی ہین ایسی گستاخی کہ اپنے پیر سے بر خلاف چلنا صاحب جنہون نے خود رد کیا ہے
افسوس ہے کہ ہماری اہلسنت والجماعت دینی امور مین نہایت سست و نرم اور نکارہ بارہ دنیاوی مین
نہایت چست و گرم اور جھوٹے قصے کہانیون کے مشتاق اور کتب دینی کو بالای طاق رکھ بیٹھے ہین اگر
دین اسلام کی محبت ہوتی تو قرآن مجید کی قدر کرتے اور اسمین غور کرتے اور تفاسیر اہلسنت والجماعت کو
مد نظر رکھتے تب ان کو تفسیر محمدی کا حال خود بخود معلوم ہو جاتا مگر افسوس ہے کہ دیہاتی لوگ نظم پنجابی دیکھ
کر اسطرف کو دوڑے اور جو انہون نے اپنی طرف سے خرابیئن ڈالی ہوئی ہین انکو غور سے نہ سمجھا پس افسوس حنفی عالم
انکو خبردار کرتے اور ایسے علماء ربانی کہان ہین کہ جو خدا تعالی کی رضامندی کیواسطے خود تکلیف اٹھا کر
عوام کو فائدہ پہنچاوین اور نہ دیہاتی لوگون کو اسکا خیال ہے کہ دین کی تحقیقات کرین افسوس ہے
ابھی تک بیوقوف لوگ جو کچھ انواع محمدی مین تمام حیوانون کے گوبر بول شراب منی وغیرہ کو پاک لکھا
ہے اسپر واقف ہوئے اور ان کتابونکو ایسا سمجھتے ہین کہ جیسے آسمان پر سے وحی آئی ہے خدا تعالی ہدایت
نصیب کرے اور اپنے مذہب کے موافق جو کتابین ہون وہی دیکھا کرین لامذہبون کی غرض روپیہ کمانا

ہے نہ حق پھیلانے کی غرض ہے جیسے میاں خدابخش صاحب دیہاتی لوگوں کو چندہ دینے کی
طرف مائل کرتے ہیں اور انسے درخواست کرتے ہیں جیسا کہ لکھا اونسے اپنی چووَرق
رسالہ میں لکھا ہے سہ چندہ سالانہ بھیجو سال ختم ہو دہایا۔ جو عاجز نے اس قحط
سالی وجہ مشکل وقت لنگھایا ۞ اور ماقبل اس کی لکھا ہے جیون جیون ایہ
حلوائی لکھ طومار چھپایا جاوے۔ تیون تیون واعظ رداہد پوچہ علم وگانا
جاوے ۞ جس سے ثابت ہوا ہے کہ میاں خدابخش صاحب لا مذہبوں کو
تردید لکھنے کا شوق دلا کر دنیا کمانی چاہتے ہیں اور نہ بدین غرض چندہ
جمع کرایا جاتا ہے کہ حق کو ظاہر کیا جاوے بلکہ برعکس اسکے
اظہار حق سے بیزار اور قرآن و حدیث کی تردید کرنے کو تیار
اور گمراہی پھیلانے میں ہوشیار اور سیدھے راستہ
پر آنے سے ناچار۔ اللہ تعالیٰ ہدایت کرے
آمین میاں خدابخش نے بھی تفسیر نبوی کی غلطیاں
نکالنی کا دعویٰ کیا ہے حالانکہ کوئی غلطی بیان نہیں کی
ذرا اب لامذہب ہوشیار ہو جائیں کہ جتنے
کچھ تردید کرتے ہو وہ ہمارے مسئلہ پر
مدلل جواب آیت و حدیث سے لکھیں
اس فقیر نے ہر مسئلہ کو آیت و
حدیث سے ثابت کیا ہے
تفاسیر اہل سنت
سے اور بعدہ

شروح حدیث مدنظر رکھی نہ کہ اسمعیل اور لکھوی کی طرح اپنی طرف سے حاشیہ لگا دی گمراہی
پھیلانے کی غرض سے۔ پھر جو مسئلہ ہمنے انہی کی کتابوں سے نقل کیا اوسکا بھی مفصل
بیان باجواب ہو۔ وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد وآلہ واصحابہ وسلم تسلیماً کثیراً کثیرا

لکھنا کوئی بڑی بات
نہیں ... تعجب اور
تفرا اس میں ہوگا تو
دیشیون کو بھی ہوگا
مذہب اہلسنت والجماعت
کی ادہر میاں بنے گنگوہی
کی حق میں حضرت جناب
مولانا مولوی رحمۃ اللہ
صاحب پیشوای جناب
حضرت سلطان روم
مہاجر مکہ معظمہ کتاب
تقدیس الوکیل کی آخر
اپنی تقریظ میں لکھتے

۱۵۲

صفحہ	مضمون
۶۳	تعریف کتاب انموذج اللبیب من خصائص الحبیب۔
حاشیہ ۶۵ تا ۶۷	حاضر ناظر ہونا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا۔
۶۵ تا ۶۷	تینون نجدیون کی عبارت توسیئ یا رسول اللہ کہنا بخطاب ندا اور وسیلہ پکڑنا انکو اور پکارنا کسی
״	نبی و ولی کو دور سے اور عقیدہ رکھنا کہ آپ پانچ چیزین جانتے ہین یہ شرک اکبر ہے یعنی جنہنے یہ عقیدہ رکھا
״	وہ بھاری مشرک ہوا جسکی کبھی نجات نہو گی اور آپ اپنی قبر مین بوسیدہ ہو گئے ہین اور آپ اپنی جانی
״	مین اپنے خاتمہ کا حال نہ جانتے نہ کر سکے تو بعد مرنیکے امت کا حال کسطرح علوم کر سکتے ہین۔
۶۷ و ۶۸	جواب تینون نجدیونکا ثبوت علم غیب مولوی اسمٰعیل کا اور لکھوی کی کتابون سے۔
۶۸ و ۶۹	مولوی اسمٰعیل کے نزدیک خدا تعالیٰ بھی ہر وقت غیب دان نہین۔ کتاب صراط مستقیم کا معتبر
״	ہونا نزدیک نجدیونکے۔ ثبوت تصرف و قدرت اولیاء اللہ کا اسمٰعیل کی صراط مستقیم سے اور
״	تقلید کرنا محمد نجدی کا ابن تیمیہ کی۔
۷۰	یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بخطاب حاضر پڑھنا درست بلکہ مستحب ہے اور وسیلہ کرنا جناب نبیؐ کا عمل علماء کا
۷۰ تا ۷۱	ایک نابینا کو دعا سکھلانا آپکا جسمین توسل کا بخوبی ثبوت ہے اور یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا بخطاب حاضر
״	ہونا اوسمین موجود ہے اور روایت کرنا اسکا اکثر محدثین نے۔ اور یہی عمل کیا گیا خلیفہ ثالث کے عہد مین
۷۲	ثبوت شفاعت و توسل اولیاء اللہ کا اسمٰعیل کی کتاب صراط مستقیم سے اسکے عمل مومنین کو ذریعہ
״	ہونا دعا مذکور کا حصن حصین مین اور مجرب کہنا اسکو محدثین نے جواز توسل حدیث بخاری سے بلکہ کلام اللہ
״	سے اور اسمٰعیل کی رسالہ سے۔
۷۳	پہلے آپ کے ظہور کے وسیلہ پکڑنا اہل کتاب کا آپکی نام مبارک سے اور فتحمند ہونا کفار پر جناب الٰہی مین نمائش
۷۴ و ۷۵	کا قبول ہونا بحوالہ تفسیر محمدی کی۔ نجدیون کا درود شریف الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ پڑھنے
״	والون کو کافر کہنا اور اسکا جواب باصواب لکھنا حضرت جناب مولینا مولوی غلام دستگیر قصوری
״	کا۔ نجدیون نے خود دور سے بہ ندا پکارا ہے اور بحث لفظ دعا و یدعون وغیرہ مین۔
۷۶	دور سے بہ ندا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اولیاء اللہ کو پکارنیکا ثبوت۔
۷۷	قرآن مجید سے ساتھ ندا کے پکارنیکا ثبوت اور حوالہ شفا قاضی عیاض اور شرح ملا علی قاری کا اور برابر
״	ہونا آپکا حیات و وفات مین اور حاضر ہونا مسلمانونکے گھرون مین بحوالہ شفا اور شرح شفا۔
۷۸	شروع فصل تیسری کتاب التوحید نجدی سے اور اسکے ترجمہ تقویۃ الایمان اور لکھوی کی زینت الاسلام
״	اور تحفہ محمدی سے۔
حاشیہ ۷۹ و ۸۰	ثبوت شفاعت اور علم غیب اور مطلب اس حدیث کا جسمین آپنے چھوکریون کو فرمایا تھا یہ بات نہ کہو الخ
۸۰	کہنا نجدیونکا مثل معتزلہ کے کہ مرتکب کبیرہ کی شفاعت نہ کیجائیگی۔

۱۵۶

صفحہ	مضمون
۴۳	جیسے آپ اپنی کف دست کو دیکھ رہے ہیں۔
حاشیہ ۴۳	آپ کا عالم الغیب ہونا بحوالہ آیت وما ہو علی الغیب بضنین۔
۴۴	اور معلوم کرنا آپکا احوال کو قیامت اپنے حوض مبارک میں اور حیات ہونا رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کا ثبوت
حاشیہ ۴۴	تردید بیان رحیم بخش طبیب ملتانی کا جو آپکی نفی علم غیب کا قائل ہے اور اسمین ایک رسالہ تالیف کیا
۴۵	علم لوح اور قلم کا آپ کے علموں سے ایک سطر ہے اور حضور کے بحار علوم سے ایک نہر ہے بحوالہ رسالہ ملا علی قاری
حاشیہ ۴۵	مسئلہ عدم کفر نیت کا کہ شہادت خدا اور رسول کی ہے۔
"	تردید اولیاء اللہ و ثبوت علم غیب واسطے انکی۔ نقل از کتاب فتح ربانی۔
۴۶	مطلب ان آیات کا جنکو لا مذہب آپکی نفی علم کے لئے دلیل پکڑتے ہیں
۴۷	اور جو آپنے نفی کی ہے اپنی ذات علم غیب کی تو مراد اوس سے اظہار عبودیت و تواضع ہے
۴۸	بحوالہ تفسیر عزیزی و جمل وغیرہ اور آیت نفی علم کی پہلے ہے آیت سورۂ جن کا نزول ہے جس سے
"	آپکا عالم الغیب ہونا منبع الہی پایا جاتا ہے اور منسوخ ہونا آیت سورۂ احقاف ما ادری ما
"	یفعل بی ولا بکم۔
۴۹	علم ہونا آپ کو پانچ چیزوں کا بتعلیم الہی اور خبر دینا آپکا انسے اور ثبوت غیب واسطے اولیاء اللہ کے از
"	مثنوی شریف۔
۵۰	پانچ چیز کے علم کی نفی سے مراد کیا ہے۔
حاشیہ ۵۱	بندہ مقبول کا عالم الغیب ہونا خدا کا ہی عالم الغیب ہونا ہے۔
"	بزرگوں کا عالم الغیب ہونا بحوالہ مرقات شرح مشکوۃ ملا علی قاری اور اکثر کتب فقہ سے۔
۵۲	علوم اولین و آخرین وما کان وما یکون خدا تعالی کے علم سے ایک ذرہ ہے اور نصف ایسا بڑا
"	علم ہے کہ جسکا کوئی حد و حساب نہیں۔
۵۳	اور تمام مخلوقات کا علم خدا کی علم سے ایک ذرہ ہے۔ مؤلف براہین کا شیطان لعین کی محیط علم
"	زمین کو تسلیم کرنا اور آنحضرت عالم العلوم الاولین والآخرین کی علم کو شیطان کی علم سے کم سمجھنا۔
۵۴ تا ۵۷	منسوخ ہونا آیت وما ادری ما یفعل بی ولا بکم کا آیت سورۂ فتح سے۔
حاشیہ ۵۴ تا ۵۸	اوصاف خداوند تبارک و حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے۔
۵۸	اللہ تعالی پانچ چیز کے علموں پر جسکو چاہتا ہے مطلع فرماتا ہے اور خبر دینا آپکا انسے اور حاضر
"	ہونا ہر قبر میں اور پکارا جانا آپکو تشہد میں۔
حاشیہ "	خدا تعالی کے علم سے حضرت غوث الثقلین رضی اللہ عنہ کو غیب کے اسی علموں کا حاصل ہونا۔
۵۹ "	مولوی عبد الحی کے والد ماجد لکھنوی کا بھی عقیدہ ہے کہ آپ حاضر و ناظر اور عالم الغیب ہیں
۶۰	نفی علم قیامت کی اول آیت سورۂ جن کے نزول کے ہے۔
حاشیہ ۶۰ و ۶۱	حاضر و ناظر ہونا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا۔
۶۱ و ۶۲	بحوالہ قسطلانی شرح بخاری آپکو پانچ چیز کا علم بھی دیا گیا تھا مگر چھپانے کا مامور ہوئے اور تاویل قول عائشہ رضی اللہ عنہا

صفحہ	مضمون
۲۲ تا ۲۳	بحوالہ آیات و احادیث اور مولوی اسمعیل کی صراط مستقیم سے ثبوت تصرف اولیاء اللہ کا۔
۲۴	مولوی اسمعیل کے پیر و مرشد کو فیض دینا بالطرفہ حضرت غوث الثقلین اور حضرت بہاؤالدین نقشبند اور خواجہ قطب صاحب نے طریقہ قادریہ اور نقشبندیہ اور چشتیہ عالم برزخ میں تعلیم فرمایا جس سے فوتیوں سے فیضیاب ہونا ثابت ہوتا ہے۔
۲۵	خاصان خدا کو انا الحق اور لیس فی جبتی ماسوی اللہ کہنا جائز ہے۔ اور اولیاء اللہ کی امداد سے بلائیں دور ہونا مشکلات کا حل ہونا اور ان کو مظہر عون الٰہی سمجھ کر ان سے امداد چاہنا گویا خدا سے مدد مانگنا ہے بحوالہ تفسیر عزیزی و فتوح الغیب اور وسیلہ پکڑنا بحوالہ رسالہ اسمعیل
۲۶	فرمانا رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا ربیعہ بن کعب صحابی کو کہ کچھ ہم سے مانگ پھر عطا فرمانا نعمت دنیوی و دینی کا
۲۷	غنی کرنا رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا اور عطا کرنا بحوالہ آیت سورہ توبہ۔ تصرف کرنا خواجہ باقی باللہ رحمۃ اللہ علیہ کا نان بائی میں اور جبریل علیہ السلام کا ... صلی اللہ علیہ وسلم ... فرزند عطا کرنا جبریل علیہ السلام کا مریم رضی اللہ عنہا کو بحوالہ آیت سورہ مریم۔
۲۸	تصرف کرنا اولیاء اللہ کا قبروں میں اور آصف بن برخیا کا چھ ماہ کی راہ سے تخت بلقیس کا آنکھ جھپکنے سے پہلے لانا بحوالہ آیت سورۂ نمل۔
۲۹ تا ۳۰	ہر سہ نجدیوں کا انکار کرنا اہل کبائر کی بخشش سے اور انکا جواب اور بجز کفر کی تمام گناہوں کا بخشا جانا۔ ہر سہ محمد نجدی کی کتاب التوحید کا فصل مع اسکے ترجمہ تقویت الایمان اور زینت الاسلام اور تفسیر محمدی وغیرہ سے نفی علم غیب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم اور اولیاء اللہ کی اور دعوی برادری کرنا اسمعیل کا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو
۳۱ تا ۳۴	نجدیوں کا کئی چیزوں کو کفر و شرک سمجھنا جو واجب اور سنت اور مستحب ہیں عبارت متروکہ سہواً جو کتاب التوحید کے صفحہ ۳۰ سے ۳۱ تک کی حاشیہ پر نقل کرنا۔
۳۵	حافظ لکھوی کا اسمعیل کی اطاعت کرنا۔
۳۶	ہر سہ نجدیوں کی فصل ثانی کا جواب اور حدیث ما ادری ما یفعل بی ولا بکم کا مطلب اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام جنتی اور دوزخیوں کا معہ انکی اسامی اور قبائل کے بحوالہ حدیث ترمذی کے۔
۳۷ و ۳۸	بحوالہ تفسیر عزیزی و مواہب لدنیہ امام قسطلانی آپکا تمام امت کی حالات اور جو کچھ قیامت تک لوگ کرینگے اس سے آگاہ ہونا
حاشیہ ۳۸ و ۳۹	ثبوت علم غیب واسطے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بحوالہ فتح ربانی شیخ عبد القادر رضی اللہ عنہ تعالیٰ
۳۹	ثبوت علم ما کان و ما یکون و علم قیامت بحر الہدایت صلی اللہ علیہ وسلم بحوالہ تفسیر معالم التنزیل و خازن اور ہر چیز دینی و دنیاوی کا آپکو علم حاصل ہونا بحوالہ آیت نزلنا علیک الکتاب تبیانا لکل شیء
۴۰	خدا تعالیٰ کے علم خاص سے آپکو علم غیب عطا ہونا بحوالہ آیت سورہ جن وغیرہم اور تفسیر عزیزی سے مفصل ذکر اسکا۔
۴۱ و ۴۲	خبر دینا آپکا ابتدا خلقت سے اور انکی انتہا تک معہ انکی معاش اور معاد کی۔
۴۳	فرمانا آپ کا جو کچھ قیامت تک ہونا تھا۔ معلوم کرنا آپکا تمام دنیا کو اور جو کچھ اس میں ہے

فہرست مضامین رسالہ ہٰذا

مضمون	صفحہ نمبر
ثنائے باری تعالیٰ و نعت حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ کرام و ائمہ مجتہدین رضوان اللہ تعالیٰ اجمعین	۱
و مدح حضرت غوث الثقلین رضی اللہ تعالیٰ عنہ	"
و سبب تالیف رسالہ ہٰذا و شرح احوال میاں خدا بخش سندھی ساکن ملتان المعروف بواعظ ۔	"
قصیدہ کرامت حضرت جناب مولانا مولوی غلام دستگیر صاحب قصوری قدس سرہ العزیز ۔	۲
منقولات [illegible] از مثنوی مولانا روم صاحب وغیرہ ۔	۳و۴
ذکر فرقہ [illegible] شیعہ [illegible] ابن داؤد کے ہونے اور پیدا ہونا محمد علی کے [illegible]	۵
ابن حزم کا مذہب کا اسکے بعد پیدا ہونا ابن تیمیہ [illegible] محمد صاحب نجدی کا	۶
وجہ تسمیہ [illegible] محمد بن عبد الوہاب و عبد الوہاب [illegible]	۷
[illegible] کا خطاب [illegible] سے مشہور ہونا اور بعض جہال کا محمدی بننا اور [illegible]	"
حکومت [illegible] محمد بن عبد اللہ [illegible]	"
[illegible] بادشاہ کا [illegible] شکست کھانا [illegible]	۱۰ و ۱۳
ظاہر ہونا محمد بن عبد الوہاب نجدی علیہ اللعنۃ کا نجدیوں متعلقہ عرب شریف اور اظہار عقائد محمد نجدی کی شرح کتاب التوحید [illegible] مکہ معظمہ ، مدینہ منورہ میں اور لشکر روانہ کرنا سلطان روم کا [illegible] عالموں کو کتاب دیکر محمد کا	"
حرم شریف میں [illegible] کو پھندے میں پھنسانے کے لئے روانہ کرنا ۔	"
معلوم کرنا علمائے حرمین کا علماء محمدیہ نجدیہ کو بعد بحث کے فتویٰ کفر لکھا جانا ان کیلئے اور [illegible] ہونا کتاب کا [illegible] ۔ بدعتی ایجاد کرنا ۔	۱۴
[illegible] مشہور ہونا نجدی وہابی کا [illegible]	"
کتاب التوحید اور اسکے مؤلف پر فتویٰ کفر لکھنا اور ثابت ہونا تقویۃ الایمان مولوی اسمٰعیل کی ترجمہ کتاب التوحید نجدی کا [illegible] مولانا اسمٰعیل و حافظ محمد لکھوی وغیرہم [illegible] محمد بن عبد الوہاب	۱۵
[illegible] کتاب نجدی [illegible] نجدیوں کا قرآن و حدیث کی تفسیر اپنی عقل [illegible] رسالہ نجدی	"
[illegible] تینوں نجدیوں کے رسائل کی عبارات کا [illegible] لکھوی کا انکی [illegible] تقویۃ الایمان [illegible] زینت الاسلام و تفسیر محمدی [illegible]	۱۶ تا ۱۸
شامل کرنا [illegible] شفاعت کی امید کرنیوالوں کو اور جواب [illegible] ہونا ۔	"
اور [illegible] سید احمد شاہ پیر و مرشد مولوی اسمٰعیل کے مریدوں کا [illegible] کتاب [illegible] ہونا ۔	"
ثبوت شفاعت حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بحوالہ تفسیر محمدی و احادیث صحیحہ ۔	۱۹
نجدیوں کا تصرف انبیاء و اولیاء سے منکر ہونا اور ثبوت تصرف و امداد و حل مشکلات کا انبیاء و اولیاء کا	۲۰
	۲۱ تا ۲۲

مضمون	صفحہ
جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور علی رضی اللہ عنہ اور شیخ عبد القادر جیلانی رضی اللہ عنہ کی طرف رجوع کرے	۸۱
وہ شرک ہے۔	〃
ثبوت شفاعت کا۔	حاشیہ ۸۲ و ۸۳
پکارا جانا نام پاک حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ساتھ نام پاک اللہ جل و علا کے۔	۸۵ 〃
نجدیوں نے جن آیات سے اولیا کو پکارنے اور انسے امداد چاہنے کو شرک ثابت کیا وہ آیتیں کفار اور بتوں کے حق میں	۸۶ 〃
شروع فصل چوتھی شرک فی العبادت میں کتاب التوحید نجدی سے مع ترجمہ اوسکو تقویت الایمان	۸۷
نیت الاسلام و تفسیر محمدی ہے۔ یا شیخ عبد القادر جیلانی شیئاً للہ پڑھنے کی ثبوت میں	حاشیہ ۸۷
گیارہ قدم چلنا بغداد شریف کیطرف اور پکارنا انکو ندا سے بحوالہ آیت ولا تجعلوا دعاء الرسول کے۔	۸۸
جو شخص کہے کہ مثل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اگر چاہے تو خداوند پیدا کر ڈالے وہ بحوالہ معتمد فی المعتقد کے	
کافر ہوتا ہے۔ قرآن مجید میں لفظ دعا کو معنی پکارنے میں منحصر کرنا گمراہی ہے۔	حاشیہ ۸۹
لکھوی نے جس چیز کو شرک کہا اوسکو بدعت اور حرام لکھا ہے۔	۹۱ 〃
سجدہ تعظیمی حرام ہے نہ کفر اور شرک اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ مبارک کی تعظیم کرنا	۹۱ و ۹۲
اور جواز طواف قبور اور کیا ارپر ایک شخص کو کہ قبر پر تکیہ لگا کر بیٹھا تھا پس فرمایا آپنے قبر والے کو ایذا مت دو	حاشیہ ۹۲
لکھوی کا تصور شیخ کو شرک کہنا اور اس کا جواب	۹۳ 〃
قبر پر سجدہ کرنا اوس پر چراغ جلانا اور قبر گرا کر اسجگہ مسجد ڈالنی منع ہے مطلب اسی حدیث کا	۹۳
کہ میری قبر کو عید نہ بناؤ اور قبر پر مسجد ڈالو۔ جو افعال قبر و منبر کرنے اس زمانہ میں مکروہ ہیں اب وہ مستحب	حاشیہ 〃 〃
مسئلہ حضرت علیہ وسلم کے پیدا کرنے کا خدا تعالی کی قدرت کے نیچے نہیں ہے اور جو یہ عقیدہ رکھے	〃 〃
مثل آپکی پیدا ہونا ممکن ہے وہ کافر ہوتا ہے۔	حاشیہ ۹۴ و ۹۵
لکھوی صاحب کا آیت وما اہل بہ لغیر اللہ سے ترجمہ جو اپنے مخالف تھا اسکو خود رد کیا اور اپنی گمراہی کو ظاہر	〃
کرنا اور ذبح کیوقت سوائے خدا تعالی کے کسی بزرگ کے نام سے ذبح کرنا حرام ہے اور حلال کہا ایک فرقہ	۹۴ و ۹۵
نے اور مردود کیا اونکو علماء نے۔	〃
وہابیوں کے نزدیک مسیح کے نام سے ذبح حلال ہے اور محمد لکھوی نے تفسیر محمدی میں غیر کے نام سے ذبح کیا ہوا	〃
حلال لکھا ہے اور لکھوی کا مثل یہود کے حرام کو حلال کرنا۔	۹۶
تفسیر کرنا لکھوی کا قرآن مجید کی اپنی رائے سے اور داخل ہونا اوسکا وعید شدید میں۔	〃
نجدیوں کے تیسرے فصل کی تردید حواشی پر ۹۷ سے ۱۰۲ صفحہ تک	۹۷ 〃
کفار خدا کے ساتھ اپنے بتوں کو بھی مالک سمجھتے تھے۔	حاشیہ ۹۷

مضمون	صفحہ
ثبوت شفاعت اور ثبوت شفاعت بالوجاہت — جو شخص کمال درجہ کا متوکل	حاشیہ ۹۸ تا ۱۰۰
ہو اوسکو توسل کی ضرورت نہیں ہے چہ جائیکہ توسل کرنا شرک ہو — رجوع کرنا طرف ان	ریو ۱۰۱
حضرت علیہ الصلوٰۃ والتسلیمات کی بحوالہ آیت اذ ظلموا انفسہم — الآیہ قیامت کو کسی صغیرہ گناہ	" "
کام نہ آئیگا مگر سید الانبیاء کا نسب اور رحم مفید ہوگا — ایسی قرآن […] کس شخصوں کی شفاعت کرینگے	" " ۱۰۲
جو لائق عذاب کے ہونگے اور تمہید ستر شخصوں کی —	" " "
نجدیوں کے نزدیک مسیح کا نام خدا تعالیٰ کے نام سے زیادہ تاثیر رکھتا ہے — محمد نجدی کی کتاب التوحید اور	۹۸
اسکے ترجمہ تقویۃ الایمان کی فصل […] مع ابیات زینت الاسلام و تفسیر محمدی کو موافق ان کی	۹۹
اعمال حقیقت ایمان میں داخل نہیں ورنہ اعمال ایمان کی جزو ہو […] سجدہ تعظیمی کفر و شرک نہیں	"
اگر سجدہ کفر ہوتا تو منسوخ نہ ہوتا چونکہ نسخ احکام میں ہوتا ہے […] شرک میں سے قیام تعظیمی	۱۰۰
مخصوص باری تعالیٰ نہیں ہے بلکہ باذن کی […] تک بحسب مراتب جائز ہے — بیان کرنے سفر واسطے	۱۰۱
زیارت روضہ مبارک ریاض الجنۃ حضرت سید الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اور انکے مشاہد اور	"
مساجد اور آثار کیلئے سنت بلکہ واجب ہے — جو حکم قطع شجر و شاخ لکڑی وغیرہ کا حرم معظمہ کے	"
لئے ہے وہی حرم مدینہ منورہ کیلئے ہے — طواف کرنا قبور اولیاء اللہ کا جائز لکھا ہے شاہ ولی اللہ محدث دہلوی	"
نے — جس جانور پر ذبح کے وقت بت وغیرہ کا نام لیا جاوے وہ بالاتفاق حرام ہے —	"
حلال ایسا […] لکھو […] کا اس ذبیحہ کو جو غیر کے نام سے بجز نام اللہ تعالیٰ کے ذبح کیا گیا […] منعقدہ	۱۰۲
سنن النار کی ذبیحہ سے شرک ثابت کرنا نجدیوں کا ہی کام ہے — جو نام غیر خدا کا صرف شہرت دیا گیا ہو یا کہ دیا گیا ہو	"
کہ یہ چیز فلانے بزرگ کی ہے حدیث سعد سے اوسکا جائز ہونا —	"
محمد نجدی کی کتاب التوحید اور اوسکے ترجمہ تقویۃ الایمان و زینت الاسلام و تفسیر محمدیہ مع انکی	۱۰۳ تا ۱۱۳
تردید کے حواشی ہے —	"
ثبوت نذر و نیاز اولیاء اللہ اور گیارہویں غوث پاک رضی اللہ عنہ کی نیز اسکی تحقیق ہے —	حاشیہ ۱۰۳
ثبوت نذر و نیاز اولیاء اللہ بحوالہ تفسیر احمدی اور صراط مستقیم مولوی اسمعیل دہلوی مؤلف تقویۃ	" ۱۰۴
الایمان — […] نیت ایصال ثواب بروح اولیاء اللہ ہو اور بظاہر کہا جاوے کہ یہ چیز	" ۱۰۵
گاؤ یا بکرا یا طعام فلانے بزرگ کا ہے تو یہ جائز ہے — نجدی علیہ اللعنۃ کے اس قول کی تردید کہ اسیطرح	" " ۱۰۶
ہمارے زمانہ کے مشرک کہتے ہیں کہ یہ شئے اللہ کی ہے اور یہ شئے نبی یا ولی کی ہے — گوشت	۱۰۷ و ۱۰۸
خیرات کرنا حضرت رسول مقبول علیہ الصلوٰۃ والسلام کا حضرت خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ عنہا	و ۱۰۹
کیطرف سے ذبیحہ کرنا — اعتراض کرنا نجدیوں کا صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین —	"
ما الف لغیر اللہ […] مشرک ہوتا ہے جبکہ مخلوق کی الوہیت کا اعتقاد رکھتا ہو ورنہ […]	"
ہے — خدا تعالیٰ کو کسی بزرگ کی جناب میں وسیلہ کرنا […] کی منع […] بزرگوں	"
وسیلہ کرنا خدا کی جناب میں — حضور کا ایک صحابی کی دلی مراد کا […] کرنا اور حضرت […]	۱۰۹ و ۱۱۰

مضمون	نمبر صفحہ
جیلانی رضی اللہ عنہ کا ایک وقت میں بارہ مجالس میں کا متعدد جا حاضر ہونا اور کرنا تذکرۃ الفقراء	حاشیہ ۱۱۰
کہ حضور کو سر زدہ بچاؤں اور قربانی کا دس مرتبہ کو پورا کرنا دیانی کو۔	
عقیدہ نجدیہ کا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر شریف میں بوسیدہ ہو کر خاک ہو گئے ہیں	۱۱۱ و ۱۱۲
بزرگ بید - ثبوت نام رکھنا عبد الرسول وغیرہ کا بحوالہ آیت سورہ زمر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو	"
سید اور نہ لاکھنے کی ثبوت میں اور اہل کتاب عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کا بیٹا کہتے تھے ایسی تکفیر کی	"
کون کرتا ہے - گنگوہی کا مولوی اسمعیل کے الفاظ کفریہ کو موتی عدن قرار دینا اور رسالہ تقویۃ الایمان کے	"
اسکا مواعظ حق ہونا اور اسکی تعریف میں مبالغہ کرنا۔	"
خدا تعالیٰ نے اپنی آپ کو مختار بنایا ہے اور اولیاء اللہ کو مظہر عون الٰہی سمجھکر انکسی امداد چاہنا اور عبد النبی اور	متن ۱۱۵
نبی بخش وغیرہ نام کا جواز اور بعد وفات تین روز کی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک اعرابی کی حشر	"
کی خبر دینا بحوالہ مدارک اور اولیاء اللہ کی نذر و نیاز اور عرس کرنیکا جواز	"
سلامت یا ذریعہ آئندہ کی خبر دینا شرک نہیں شیطان لعین کا نجدیوں کو لہ آسی بہکانا اور اپنا	"
مقرر بنانا حافظ محمد گنگوہی کی چند لمبیات زینت الاسلام کی مختصر تردید -	۱۱۶
گنگی چیزونکا آواز سننا حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا مکہ بعید سے -	حاشیہ ۱۱۷ تا ۱۱۹
تماشا آل محمد نجدی کا اور فساد برپا کرنا شہر طائف اور مکہ معظمہ میں اور محمد نجدی کو متبع ہونا احمد	متن ۱۱۷
اور گنگوہی کا - متفق ہونا معانی و عقل مذاہب اربعہ کا بعد وا حج کی مکہ معظمہ میں اور ہمہ علماء	۱۱۸ و ۱۱۹
اطراف و اکناف کے اور فتوی دینا سب کا محمد نجدی کی کتاب التوحید کی کفریہ اور اسکے مؤلف	"
پر ارتداد کا - نجدیوں کی نفسہ مفتی ہونیکا ثبوت انکی قتل کا حکم نواب صدیق حسن خان کی کتاب	"
ترویج الخصیب ہے - نجدیونکی پیر و مرشد کی کتاب سی گنگوہی کا مشرک کہنے کی وعید -	۱۲۰
فتاوی علماء عرب حرمین شریفین کہ لا مذہبوں کیساتھ کیسا برتاؤ چاہئے -	۱۲۱ تا ۱۲۳
احمد بلا میم اور عرب بلا عین بحوالہ قرآن کہنا ہمارا عین ایمان ہے -	حاشیہ ۱۲۱ تا ۱۲۴
شروع رسالہ تفریط افراط گنگوہی اور آیت وما اہل لغیر اللہ سے اسکا اصل تجویز رد کرنا اور	متن ۱۲۴ - ۱۲۵
بیعت ذبح چیز کو نام سے ذبح کیا ہوا احمدیوں کے نزدیک حلال ہونا اور خدا کو زمان و مکان میں ثابت	۱۲۶ و ۱۲۷
کرنا کفر لکھا ہے اور پھر اسی کفر کو عین ایمان بنالیا -	"
خدا تعالیٰ کا زمان اور مکان سے پاک ہونا -	حاشیہ ۱۲۸
گنگوہی کا سماع موتی سے انکار کرنا اور اسکا ثبوت اور تفسیر مظہری کی عبارت میں خیانت کرنا - اور قائل	متن ۱۲۶ و ۱۲۷
ہونا کہ اگر مسافر روزہ افطار کرے وہ گنہگار ہے - تیسرے ذکر طلاق کا - اور برخلاف تمام مفسرین	۱۲۷
کی عبادت کو معنی فرمانبرداری کرنا اور لیسین للہ مذہبونکا منکر ہونا -	۱۲۸ و ۱۳۲
چند مسائل جو پہلے مذکور ہو چکے ہیں - اختلاف حرمین الطرائط شرائط وغیرہ اور حجۃ اللہ البالغہ	۱۳۰ تا ۱۳۷
بہتان - علم غیب کو بدعت - گنگوہی کی مطابقت حدیث کے ایہام انواع کی - اور مناظرہ	تا ۱۴۲
اہلسنت و اہل مذہب کا - بارہ توحید و لقب موحد - اور خنزیر کی کھال کو نماز پڑھنا اور گنگوہی کی	۱۴۳
کا ایمان - قرآن کو حمد شادی کرنا - لا مذہبوں کا اہل قرآن و اہل حدیث ہونا - اور	۱۴۳ تا ۱۴۴

اجمالی رسالہ شمول البیہ فی سلک البخدیہ

صحیح	غلط	سطر	صفحہ
ڈہوئے	لایا	۷	۱
آمہندے	کہندے	۱۴	۲
		۲۰	۳
کن فیون ابناون لوچ	بمن بنون بہلاون لوچ	۶	۵
وچ آتش	وچ اس	۱۷	۵
ابوحمید غزالی	امام غزالی	۴	۸
بہی	ہو رہی	۱۸	۱۲
قران پرمہ	جوان پرمہ	۱	۱۳
جو دعاء	دعا رجو	۱۶	۱۳
بہی اوس	او سنے	۲۲	۱۳
جو الیہ	جوالا	۸	۱۵
قال النجاب فنحن	فنحن	۱۷	۲۲
وجناب شہید علی ہو لاء	وجناب علی ہولاء شہید	۱۲	۳۸
ان موسیٰ علیہ السلام حاضر فی بیوت	ان روحہ فی بیوت	۱	۷۸
قبور انبیاءہم	قبور ہم انبیاءہم	۴	۹۳
قلت	قالت	″	″
نور الحق	عبد الحق	۲۱	″
انتباہ	اشتباہ	۵	۹۴
انہ ربی	ان ربی		
وضرہا	وما فیہا		

[illegible]

١٦٠

فوتہ بخدیہ کو واضح ہو کہ سہوا اغلاط لفظی ہونا کسی کو مضر نہیں ہے الیسے اغلاط دیدہ و دانستہ کیے جاتی ہیں اگر الیسے اغلاط پر وقت ہو اور مولف پر انگشت نمائی ہو تو ہزار ہا الیسے اغلاط کتابوں میں موجود ہیں اہل اسلام کو چاہئے کہ جہاں کہیں کاتب سے سہو وغیرہ ہو گیا ہو تو بنظر چشم کریمانہ عیب پوشی فرماویں اگلا مذہب لہم میان خدا بخش چیلہ لکہو کیصاحب سکنہ موضع سندا لوالہ کی طرح اور کچھ نہیں چہے تو غرق ہو کشتی سے بلیلہ ہی ہی اغلاط نکالنا یہ بدیہ حبیب فقیر نے محمد لکہوی کی تفریط اور اسیر ظلمہ وہی میں جنکا خود عقائد نامسلمہ [illegible] بیان خدا بخش نے دو آیات جو ورق رسالہ میں درج کی سوہ آیت میں ہی کلمہ لا سکتہ [illegible] لکہا جسکی معنی میں تحت تغییر واقع ہوتی ہے بقراءت بعضی نسخہ اور بقراءت بعضی مخاطب ہے کسقدر تحریف ہے۔ خدا بخش کی تردید رسالہ میں بجنبہ [illegible] ثم مثنوی جلد ۲ میں بجنبہ لائق قطعہ انکی تعدیر نمبر ہو ین وصلی اللہ تعالی علی حبیبہ خیر خلقہ محمد والہ وصحبہ اجمعین